

نَيْلُ الْمَرَامِ

شرح

بلوغ المرام من أدلة الأحكام

تأليف
محمد بن ياسين بن عبد الله

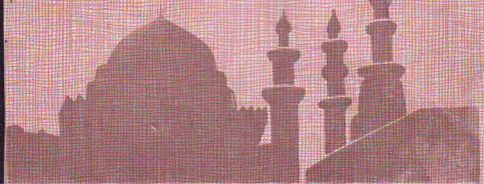
الجزء الخامس

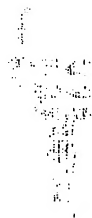
الطبعة الأولى

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م



بيروت - لبنان





در غنیل
۱۹۹۲



نیل المرام
بمقام المرام من
بمقام المرام من

جميع الحقوق محفوظة للنشر

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م



موصل عراق تلفون ٢١٨١

شركة معمل ومطبعة الزهراء الحديثة المحدودة

عراق - موصل - شارع النجفي .. هاتف : ٤٨٣٨ .. ص.ب : ٤٦٢ . تلکس : ZAHRA 298064

نَيْلُ الْمَرَامِ

شرح

بُلُوغِ الْمَرَامِ مِنْ أَدِلَّةِ الْأَحْكَامِ

تأليف
محمد بن ياسين بن عبد الله

الجزء الخامس والأخير

الطبعة الأولى



بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الجنائيات

١- عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) :
[لَا يَجِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا
بِأَخَذِي ثَلَاثَ : الثَّيْبِ الزَّانِي وَالنَّفْسِ بِالنَّفْسِ وَالتَّارِكِ لِدِينِهِ الْمَفَارِقِ
لِلْجَمَاعَةِ] متفقٌ عليه .

٢- عَنْ عَائِشَةَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا) عَنْ رَسُولِ اللَّهِ (ﷺ) قَالَ : [لَا يَجِلُّ
قَتْلُ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَخَذِي ثَلَاثَ خِصَالٍ : زَانٍ مُحْصَنٌ فِرْجَمٌ وَرَجُلٌ يَقْتُلُ
مُسْلِمًا مُتَعَمِّدًا فَيُقْتَلُ وَرَجُلٌ يَخْرُجُ مِنَ الْإِسْلَامِ فَيُحَارِبُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَيُقْتَلُ
أَوْ يُضْلَبُ أَوْ يُتْفَى مِنَ الْأَرْضِ] رواه ابو داود والنسائي وصححه الحاكم .
(١)

الشرح

قال العميني رحمه الله تعالى في قوله (ﷺ) [لَا يَجِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ
يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِأَخَذِي ثَلَاثَ : النفس بالنفس]
أي قتل النفس التي قتلت عمداً بغير حق بمقابلة النفس المقتولة . قوله
(ﷺ) [والثيب الزاني] الثيب من ليس ببكر ويقع على الذكر والأنثى يقال
رجل ثيب وامرأة ثيب وفيه بيان استحقاق الزاني المحصن للرجم بالحجارة
وأجمع المسلمون على ذلك ، وكذلك أجمعوا على أن الزاني الذي ليس
بمحصن حده جلد مائة . قوله [والتارك لدينه المفارق للجماعة] وفي رواية
(المارق لدينه) وقال العميني هو التارك لدينه من المروق وهو الخروج . ولفظ
الترمذي [والتارك لدينه المفارق للجماعة] وقال شيخنا في شرح الترمذي
هو المرتد . وقد أجمع العلماء على قتل الرجل المرتد إذا لم يرجع إلى الاسلام
وأصر على الكفر واختلفوا في قتل المرتدة فجعلها أكثر العلماء كالرجل المرتد
إذا لم ترجع إلى الاسلام ، وقال ابو حنيفة رحمه الله : لا تقتل المرتدة لعموم

(١) عمدة القاري ص ٤١ ج ٢٤

قوله ﷺ نهي عن قتل النساء والصبيان] وفي قوله (ﷺ) [التارك للجماعة] إشعار بأن الدين المعتبر هو ما عليه الجماعة وقال الكرمانى فإن قلت: الشافعي يقتل بتوكل الصلاة. قلت لأنه تارك للدين الذي هو الاسلام يعني الاعمال. ثم قال لا يقتل تارك الزكاة والصوم وأجاب بان الزكاة ياخذها الامام قهراً واما الصوم فان تاركه يمنع من الطعام والشراب لان الظاهر أنه ينويه لانه معتقد بوجوبه. واستدل الحافظ علي بن الفضل المالكي بهذا الحديث الشريف على أن تارك الصلاة لا يقتل اذا كان تكاسلاً من غير جحد.

قال العيني: واستدل بعض العلماء بقوله [التارك للجماعة] على أن مخالف الاجماع كافٍ فمن أنكر وجوب مجمع عليه فهو كافٍ والصحيح تقييده بانكار ما يصلح وجوبه من الدين ضرورة كالصلوات الخمس. وقيد بعضهم ذلك بانكار وجوب ما علم وجوبه بالتواتر كالقول بحدوث العالم فانه معلوم بالتواتر وقد حكى القاضي عياض الاجماع على تكفير القاتل بقدم العالم. واستدل بالحديث الشريف على قتل الخوارج والبغاة لدخولهم في مفارقة الجماعة (١)

٣- وعن عبدالله بن مسعود (رضي الله عنه) قال قال رسول الله (ﷺ): [أَوَّلُ مَا يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي الدِّمَاءِ] متفق عليه.

الشرح

قال العيني (رحمه الله) قوله (ﷺ) [أول ما يقضى بين الناس في الدماء] اي في القضاء بها لأنها أعظم المظالم فيما يرجع إلى العباد. وفي رواية مسلم من طريق آخر [أول ما يقضى يوم القيامة بين الناس] فان قلت: روي عن أبي هريرة (رضي الله عنه) عن النبي (ﷺ) قال: [أول ما يحاسب به المرء صلاته] اخرجه النسائي وبينهما تعارض قلت: لاتعارض لأن حديث عبدالله [أول ما يقضى بين الناس في الدماء] فيها

(١) مجلة الفاري ص ٤٠ - ٤١ ج ٢٤

بينه وبين غيره، وحديث أبي هريرة [أول ما يحاسب به المرء صلاته] في خاصة نفسه والله أعلم. ^(١)

٤- عن سُمُرَةَ (رضي الله عنه) قال قال رسول الله (ﷺ): [مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلْنَاهُ وَمَنْ جَدَعَ عَبْدَهُ جَدَعْنَاهُ] رواه أحمد والأربعة وحسنه الترمذي وهو من رواية الحسن البصري عن سمرة وقد اختلف في سماعه منه، وفي رواية أبي داود والنسائي زيادة [ومن خصى عبده خصيناه] وصحح الحاكم هذه الزيادة.

الشرح

قال ابن كثير في تفسيره (رحمه الله) ذهب أبو حنيفة إلى أن الحر يقتل بالعبد لعموم آية المائدة وإلى ذهب الثوري وابن أبي ليلى وداود وهو مروي عن علي وابن مسعود وسعيد بن المسيب وإبراهيم النخعي وقادة والحكم. قال البخاري وعلي بن المديني وإبراهيم النخعي والثوري في رواية عنه: ويقتل السيد بعبد لعموم حديث الحسن عن سمرة [من قتل عبده قتلناه...]. وخالفهم الجمهور فقالوا: لا يقتل الحر بالعبد لأن العبد سلعة لو قتل خطأ لم تجب فيه دية وإنما تجب فيه قيمته ولأنه لا يقاد بطرفه ففي النفس بطريق أولى. ^(٢)

٥- عن عمر بن الخطاب (رضي الله تعالى عنه) قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ (ﷺ) يَقُولُ: [لَا يَقَادُ الْوَالِدُ بِالْوَلَدِ] رواه أحمد والترمذي وابن ماجه وصححه ابن الجارود والبيهقي وقال الترمذي: انه مضطرب.

الشرح

قال الصنعاني (رحمه الله): والحديث دليل على أنه لا يقتل الوالد بالولد. قال الشافعي: حفظت عن عدد من أهل العلم لقيتهم أن لا يقتل

(١) حلة الطري ص ٣٢ ج ٢٤
(٢) تفسير ابن كثير ص ١٠٩ - ١١٠ ج ١

الوالد بالولد وبذلك أقول. وإلى هذا ذهب الجماهير من الصحابة وغيرهم كالمداوية والخنفية والشافعية وأحمد وإسحاق، قالوا: لأن الأب سبب لوجود الولد فلا يكون سبباً لإعدامه وذهب الثبتي إلى أنه يقاد الوالد بالولد مطلقاً لعموم قوله تعالى: «النفس بالنفس» وأجيب بأنه مخصص بالخبر، وكأنه لم يصح عنده. وذهب مالك إلى أنه يقاد بالولد إذا أضجعه وذبحه قال: لأن ذلك عمد حقيقة لا يحتمل غيره وأما إذا كان على غير هذه الصفة فيها يحتمل عدم ازهاق الروح بل قصد التأديب فيحمل على عدم قصد القتل.

وقد قضى به عمر (رضي الله عنه) في قصة المدلجي وألزم الأب الدية ولم يعط منها شيئاً وقال (ليس للقاتل شيء). فلا يرث من الدية شيئاً إجماعاً ولا من غيرها عند الجمهور. والجد والأم كالأب عندهم في سقوط القود. ^(١)

٦- وعن أبيه جُحِيفَةَ (رَضِيَ اللهُ عَنْهُ) قَالَ: قُلْتُ لِعَلِيٍّ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ مِنَ الْوُحْيِ غَيْرُ الْقُرْآنِ قَالَ: لَا. وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسْمَةَ، إِلَّا فَهْمًا يُعْطِيهِ اللهُ تَعَالَى رَجُلًا فِي الْقُرْآنِ، وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ: قُلْتُ: وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ؟ قَالَ الْعَقْلُ، وَفِكَائُ الْأَسِيرِ، وَأَنْ لَا يُقْتَلَ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ رواه البخاري.

الشرح

قال العميني رحمه الله (قوله: ليس في القرآن) أي ما كتبتهم عن النبي ﷺ سواء جففتهم أو لا. وليس المراد تعميم كل مكتوب أو مضبوط لكثرة الثابت عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ ما ليس في الصحيفة المذكورة قوله (فلق الحبة) أي شققها قوله (برأ النسمة) أي خلق الإنسان قوله (إلا فهماً) استثناء منقطع أي لكن الفهم عندنا هو الذي أعطيه الرجل. وفي رواية أنه رضي. الله عنه قال إلا كتاب الله أوفهم أعطيه رجل

(١) سل السلام ص ٢٣٤ ج ٣

بذمتهم أذناهم) انه اذا أمن المسلم حربيا كان امانه اماناً من جميع المسلمين ولو كان ذلك المسلم امرأة كما في قصة أم هانئ. ويشترط كون المؤمن مكلفاً فانه يكون اماناً على الجميع فلا يجوز نكث ذلك وقوله (وهم يد على من سواهم) اي هم مجتمعون على اعدائهم لا يحل لهم التخاذل يعين بعضهم بعضاً على جميع من عاداهم من اهل الملل كأنه جعل أيديهم يداً واحدة وفعلهم فعلاً واحداً. قوله (ولا ذو عهد في عهده) يقدر ولا ذو عهد في عهده. بكافر حربي لان الذمي يقتل بالذمي ويقتل بالمسلم. (١)

٨- وعن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن جارية وُجدت رأسها قد رُض بين حجرين. فسألوها: من صنع بك هذا؟ فلان، فلان حتى ذكروا يهودياً فأومأت برأسها. فأخذ اليهودي. فأقر رسول الله ﷺ أن يرص رأسه بين حجرين. متفق عليه واللفظ لمسلم. (٢)

الشرح

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن يهودياً رُض رأس جارية بين حجرين فقبل لها من فعل بك هذا فلان او فلان حتى سمي اليهودي فاتى النبي ﷺ فلم يزل حتى أقر فرص بالحجارة. أخرجه البخاري بسنده قال العيني رحمه الله: (قوله رضي) بالضاد المعجمة المشددة من رُض يرص. رُضاً اذا رُضخ ودُق وفيه القصاص بالمثل: وفي رواية (عدا يهودي على جارية فأخذ أوضاحاً كانت عليها ورضخ رأسها فاتى أهلها رسول الله ﷺ وهي في آخر رمق) (والأوضح) جمع وضخ وهي الحلي من فضة قاله ابو عبيدة وغيره وقوله حتى أقر اي حتى أقر اليهودي انه فعل بها ما ذكر وفي رواية حتى اعترف.

واختلف العلماء في صفة القود فقال مالك انه يقتل بمثل ما قتل فان قتله بعضاً أو بحجر أو بالخنق أو بالتفريق قتل بمثله وبه قال الشافعي

(١) سبل السلام ج ٣ ص ٢٣٤ - ٢٣٦

(٢) عمدة القاري ج ٣٦ ص ٢٤

وأحمد وأبو ثور وإسحاق وابن المنذر وقال الشافعي : ان طرحه في النار عمداً حتى مات طرحه في النار حتى يموت وقال إبراهيم النخعي وعامر الشعبي والحسن البصري وسفيان الثوري وأبو حنيفة وأصحابه : لا يقتل القاتل في جميع الصور الا بالسيف . واحتجوا بما رواه الطحاوي بسنده عن النعمان قال قال رسول الله ﷺ (لا قود إلا بالسيف) . واخرجه ابو داود الطيالسي ولفظه (لا قود إلا بجديدة) وأجابوا عن حديث الباب انه نسخ بنسخ المثلثة كما فعل رسول الله ﷺ بالعربيين وروي عند علي رضي الله عنه (لا قود الا بجديدة) وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال القود بالسيف والخطأ على العاقلة^(١) .

٩- عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ غُلَامًا لَأَنَاسٍ فَقَرَاءَ قَطَعَ أَذُنَ غُلَامٍ لَأَنَاسٍ أَغْنَاءَ، فَأَتَا النَّبِيَّ ﷺ فَلَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ شَيْئًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالثَّلَاثَةُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ .

الشرح

قال النووي رحمه الله : يشترط لوجوب القصاص في القاتل بلوغ وعقل وعصمة أيضا فلا قصاص على صبي ومجنون وحربي ، قال يشترط للقصاص للطرف بفتح الراء هو ماله جَدُّ ينتهي إليه كالأذن واليد والرجل والجرح مباشر للنفس من كون الجاني مكلفاً ملتزماً للأحكام غير أصل للمجني عليه ويكون المجني عليه معصوماً مكافئاً للجاني^(٢) .

قال الصنعاني رحمه الله : وقد حمله الخطابي على أن الجاني كان حراً وكانت الجناية خطأ وكانت عائلته فقراء فلم يجعل عليهم شيئاً إما لفقرهم وإما لأنهم لا يعقلون الجناية الواقعة على العبد إن كان المجني عليه مملوكاً

(١) ٣٨ - ٣٩ عمدة القاري ج ٢

(٢) ج ٣ ص ٢٣٧ سبل السلام

كما قال البيهقي (١).

١٠- وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم أن رجلاً طعن رجلاً بقرن في ركبته فجاء إلى النبي ﷺ فقال: أقذني فقال: «حتى تبرا» ثم جاء إليه، فقال: أقذني فأقاده ثم جاء إليه فقال: يا رسول الله، عرجت فقال: «قد نهيتك فعصيتني فأبذك الله وبطل عرجك» ثم نهى رسول الله ﷺ «أن يقتص من جرح حتى يبرا صاجبه» رواه أحمد والدارقطني وأعل بالارسال.

الشرح:

قال ويجب القصاص في القطع من مفصل بفتح ميمه وكسر صاده في أصل فخذ وهو ما فوق الورك والمنكب وهو مجمع ما بين العضد والكتف إن أمكن القصاص بلا (إجافة) وهي جرح ينفذ إلى جوفه وإن لم يمكن إلا بالإجافة فلا يجب القصاص على الصحيح سواء إجافة الجاني أم لا لأن الجوائف لا تنضبط (٢).

قال الصنعاني رحمه الله: وفي معناه أحاديث تزيده قوة وهو دليل على أنه لا يقتص من الجراحات حتى يحصل إبراء من ذلك وتؤمن السراية. قال الشافعي إن الانتظار مندوب بدليل تمكنه ﷺ من الاقتصاص قبل الاندمال. وذبح الهادوية إلى أنه واجب لأن دفع المفسد واجب وإذنه ﷺ بالاقتصاص كان قبل علمه ﷺ بما يؤل إليه من المفسدة (٣).

١١- وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: (أقتلت امرأتين من هذيل فرمت إحداهما الأخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها فأختصموا إلى رسول الله ﷺ، فقضی رسول الله ﷺ «إن دية جنيها غرة عبد أو وليدة»

(١) السراج الوهاج شرح النهاج ص ٤٨٦.

(٢) سبل السلام ج ٣ ص ٢٣٨.

(٣) ص ٢٣٨ ج ٣ سبل السلام.

وَضَى بِدِيَةِ الْمَرْأَةِ عَلَى عَاقِلَتِهَا . وَوَرَّثَهَا وَلَدَهَا وَمَنْ مَعَهُمْ فَقَالَ . حُلْ بِنُ
النَّابِغَةِ الْهَذْلِي : يَا رَسُولَ اللَّهِ . كَيْفَ يُغْرَمُ مَنْ لَا شَرِبَ وَلَا أَكَلَ وَلَا نَطَقَ وَلَا
اسْتَهْلَ فَمِثْلُ ذَلِكَ يُطْلَى ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِنَّمَا هَذَا مِنْ إِخْوَانِ
الْكُهَّانِ» مِنْ أَجْلِ الَّذِي سَجَعَ . مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

١٢- وإخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ مَنْ شَهِدَ فُضَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْجَنِينِ؟ قَالَ : فَقَامَ
حُلُّ بْنُ النَّابِغَةِ ، فَقَالَ كُنْتُ بَيْنَ يَدَيِ امْرَأَتَيْنِ فَضَرَبْتُ إِحْدَاهُمَا الْآخَرَى .
فَذَكَرَهُ مُخْتَصَرًا وَصَحَّحَهُ ابْنُ جَبَانَ وَالْحَاكِمُ .^(١)

الشرح :

وإخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي الطَّاهِرِ عَنْ مَالِكٍ قَوْلَهُ (إِنْ امْرَأَتَيْنِ كَانَتَا
ضَرْبَتَيْنِ تَحْتَ ، حُلُّ بْنُ مَالِكٍ بْنُ النَّابِغَةِ الْهَذْلِي) قَوْلَهُ (بِغُرَّةٍ) وَقَدْ جَاءَ فِي
بَعْضِ الرِّوَايَاتِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ غُرَّةٌ عَبْدٌ أَوْ أَمَةٌ أَوْ فَرَسٌ أَوْ بَغْلٌ وَقِيلَ إِنْ
الْفَرَسُ وَالْبَغْلُ غُلِطَ مِنَ الرَّوَايِ ثُمَّ أَنَّ الْغُرَّةَ إِنَّمَا تَجِبُ فِي الْجَنِينِ إِذَا سَقَطَ
مَيِّتًا وَإِنْ سَقَطَ حَيًّا ثُمَّ مَاتَ فَذِيَّةٌ كَامِلَةٌ . وَفِي رِوَايَةٍ إِمْلَاصُ امْرَأَةٍ . وَفِيهِ
بَيَانٌ أَنَّ الْعَقْلَ أَيَّ دِيَةِ الْمَرْأَةِ الْمَقْتُولَةِ عَلَى الْوَالِدِ أَيْ عَلَى وَالِدِ الْقَاتِلَةِ وَعَلَى
عَصْبَتِهِ لَا عَلَى الْوَلَدِ قَالَ ابْنُ بَطَالٍ : يَرِيدُ أَنَّ وَلَدَ الْمَرْأَةِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ
عَصْبَتِهَا لَا يَعْقِلُ عَنْهَا لِأَنَّ الْعَقْلَ عَلَى الْعَصْبَةِ دُونَ ذَوِي الْأَرْحَامِ وَلِذَلِكَ
لَا تَعْقِلُ الْأُخُوَّةُ مِنَ الْأُمِّ .

قَالَ وَمَقْتَضَى الْخَبَرِ أَنَّ مَنْ يَرِثُهَا لَا يَعْقِلُ عَنْهَا إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ عَصْبَتِهَا
قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَهَذَا قَوْلُ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدَ وَإِبْرَاهِيمَ وَكُلَّ مَنْ أَحْفَظَ
عَنْهُمْ وَأَخْرَجَ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ بِسَنَدِهِ (ثُمَّ أَنَّ الْمَرْأَةَ الَّتِي قُضِيَ عَلَيْهَا
بِالْغُرَّةِ تُوَفِّيَتْ فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّ مِيرَاثَهَا لِبَنِيهَا وَزَوْجِهَا وَإِنَّ الْعَقْلَ
عَلَى عَصْبَتِهَا .

(١) عمدة القاري . ج ٢٤

قال العيني : وإذا احتسبوا من تكون هذه لغة فعن مثل رواية
رواية انها لأبيه وعنه قال إنه بين الأبيس ثلثان لأب وإنث لأم وهو
قول أبي حنيفة والشافعي وإن نعتل أي دية امرأة نتي توفيت عسى
عصبتها وهي التي قضى عليها بالغة وهي الشفوة حنف ^(١)
١٣- وعن أنس أن الربيع بنت النضر عمته - كسرت ثيئة جارية
فطلبوا إليها العفو فأبوا. فعرضوا الأرض فأبوا. فأتوا رسول الله ﷺ
بالقصاص. فقال أنس بن النضر: يا رسول الله. أتكسر ثيئة نربيع؟ لا
والذي بعثك بالحق لا تكسر ثيئتها، فقال رسول الله ﷺ: يا أنس، كتب
الله القصاص، فرضي القوم، فقال رسول الله ﷺ: «إن من عباد الله من لو
أقسم على الله لأبزه». متفق عليه واللفظ للبخاري.

الشرح:

قال العيني رحمه الله : وفي رواية الغزاري (جارية من الانصار) وفي
رواية معتمر (امراة) بدل جارية وهذا يوضح ان المراد بالجارية المرأة الشابة
قوله : فأتوا النبي ﷺ من تلك الجراحة فحلفت انها لا يقتصر منها فأبر الله
قسمها ورضوا بالدية وفي رواية فحلف أخوها أنس بن النضر ان لا يقص
منها ورضوا بالأرض وكان هذا قبل أحد لأن أنس بن النضر رضي الله عنه
قتل يوم أحد. وفي رواية النسفي (كتاب الله القصاص) فان قيل الجراحة
غير مضبوطة فلا يتصور التكافؤ فيها أمجيب قد تكون مضبوطة وجوز
بعضهم القصاص على وجه التحري. ^(٢)

قال في السراج الوهاج : وفي قلع كل سن لذكر من مسلم خمسة أبعة
وفي غيره من امرأة وكافر نصف عشر دية إنها شرطها ان تكون متعورة عبر
تعلقه سواء كسر الظاهر منها دون النسخ أو قلعه به وفي سن زائدة حكومة

(١) عمدة القاري ج ٢٤ ص ٦٦ - ٦٩

(٢) عمدة القاري ج ٢٤ ص ٤٨ - ٥٤

وحركة السن ان قلت بحيث لاتمنعها من تأدية وظيفتها من المضغ فكصحيحه وإن بطلت المنفعة منها لشدة الحركة فتجب فيها حكومة او نقص فالأصح كصحيحة فيجب الارش ولا أثر لضعفها . ولو قلع سن صبي لم يشغري لم تسقط رواضعه فلم تعد وقت أوان عودها وبان فساد المنبت وجب القصاص أو الارش وأظهر أنه لو مات قبل البيان فلا شيء على الجاني^(١)

١٤- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال . قال رسول الله ﷺ «مَنْ قُتِلَ فِي عِمِيَّةٍ أَوْ رَمِيَّةٍ بِحَجَرٍ أَوْ سَوْطٍ أَوْ عَصَا فَعَقْلُهُ عَقْلُ الْخَطَا وَمَنْ قُتِلَ عَمْدًا فَهُوَ قَوْدٌ وَمَنْ جَالَ دُونَهُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ» أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه بأسناد قوي .

الشرح :

قال العيني رحمه الله : اذا مات في الزحام او قتل فروي عن عمرو وعلي رضي الله عنهما ان ادبته تجب في بيت المال وبه قال إسحاق . وقال الحسن البصري ان دينه تجب على من حضر وقال الشافعي يقال لوليه ادع على من شئت واحلف فان حلف استحق الدية وإن نكل حلفت المدعى عليه على النفي وسقطت المطالبة وقال مالك دمه هدر . واذا قتل نفسه خطأ فلا دية عليه واجمعوا على أنه اذا قطع طرفاً من أطرافه عمداً أو خطأ لا يجب فيه شيء^(٢)

قال في سبل السلام (من قتل عميةً بكسر العين المهملة وتشديد الميم والياء المثناة من تحت بعدها الف من العماء قوله (اورمياً) بوزنه مصدر يراد به المبالغة قال في النهاية : المعنى انه يوجد بينهم قتيل يعمى أمره ولا يتبين قاتله) فحكمه حكم قتيل الخطأ تجب فيه الدية .
الحديث فيه مسألتان : الاولى انه دليل على ان من لم يعرف قاتله

(١) السراج الوهاج ص ٤٩٨
(٢) عمدة القاري ج ٥ - ص ٥١ ج ٣

فانما تحب فيه الدية وتكون على العاقلة وظاهره من غير إيمان القسامة وقد اختلف في ذلك قال اسحاق بوجوب الدية في بيت المازوتوجيه من حيث المعنى انه مسلم مات بفعل قوم من المسلمين فوجبت ديته في بيت مال المسلمين وذهب الحسن الى أن ديته تحب على جميع من حضر وذلك لانه مات بفعلهم فلا تتعداهم الى غيرهم وقال مالك انه يهدر لانه اذا لم يوجد قاتله بعينه استحال ان يؤخذ به أحد وفي المسألة أقوال أخرى .

المسألة الثانية في قوله (من قتل عمداً فهو قود) دليل على ان الذي يوجه القتل عمداً هو القود عينا وفي المسألة قولان : الأول انه يجب القود عينا واليه ذهب زيد بن علي وابو حنيفة وجماعة واستدلوا بقوله تعالى (كتب عليكم القصاص في القتل) ويقول النبي ﷺ : (كتاب الله القصاص) قالوا وأما الدية فلا تحب الا اذا رضي الجاني ولا يجبر الجاني على تسليمه . والثاني للهادوية واحمد ومالك وقول الشافعي انه يجب بالقتل عمداً أحد أمرين القصاص والدية لقوله ﷺ (من قتل له قتيل فهو بخير النظرين إما ان يقيد وإما ان يديه) أخرجه أحمد والشيخان وغيرهم واجيب عنه بان المراد من الحديث إن ولي المقتول مخير بشطن يرضي الجاني أنه يغرم الدية قالوا : وفي هذا التأويل جميع بين الدليلين .

وقد اخرج احمد وابوداود عن أبي شريح الخزاعي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول (من أصيب بدم أو خبل أو خبل الجراح فهو بالخيار بين إحدى ثلاث إما ان يقيده أو يأخذ العقل أو يعفو فان اراد الرابعة فخذوا على يديه فان قبل من ذلك شيئا ثم عدا بعد ذلك فإنه له النان .^(١)

١٥- وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال «إذا أَمْسَكَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ وَقَتْلَهُ الْآخَرَ يُقْتَلُ الَّذِي قَتَلَ وَتُحْبَسُ الَّذِي أَمْسَكَ» رواه الدارقطني موصولاً وصححه بن القطان ، ورجاله ثقات الا ان البيهقي رجح المرسل .

الشرح:

قال في السراج الوهاج: فإن قتل خطأ في حرم أو في الأشهر الحرم ذي القعدة بفتح القاف وذی الحجة بكسر الحاء والمحرم بتشديد الراء المفتوحة ورجب أو قتل محرماً ذا رحم كالأم والأخت فمثلة دية المقتول في جميع ذلك وأما إذا كان المحرم ليس يرحم كإم امرأته وأخته من الرضاع أو كان ذا رحم ولم يكن محرماً كابن عمه فلا يوجب تثليثاً للدية والخطأ وإن تثلث كقتل المحرم فعلى العاقله دية مؤجلة^(١)

قار في سبيل السلام قوله (إن اعتنى الناس) بفتح الهمزة وسكون العين المهملة فمثلة فوقية فالف مقصورة اسم تفضيل من العتو وهو التجبر. قولاً للذحل الجاهلية يفتح الذال المعجمة وسكون الحاء المهملة: القار وطلب المكافاة من جنابة جُنيت عليه من قتل أو غيره.

قال الصنعاني: الحديث دليل على أن هؤلاء الثلاثة أزيد في العتو على غيرهم من العتاة. الأول من قتل في الحرم فمعصية قتله تزيد على معصية من قتل في غير الحرم. وظاهره العموم مكة والمدينة، ولكن الحديث ورد في غزاة الفتح في رجل قتل بالمزدلفة إلا أن السبب لا يخصه إلا أن يقال الإضافة عهديه والمعهود حرم مكة، وقد ذهب الشافعي إلى التغليظ في الدية على من وقع منه قتل الخطأ في الحرم أو قتل محرماً من النسب أو قتل في الأشهر الحرم قال لأن الصحابة غلظوا في هذه الأحوال. وأخرج السدي عن مرة عن ابن مسعود رضي الله عنه قال مامن رجل بهم بسيئة فتكتب عليه إلا أن رجلاً لوهم بعد أن يقتل رجلاً بالبيت الحرام إلا أذاقه الله تعالى من عذاب الينم، وقد رفعه في رواية. قال وورد في التغليظ في الدية حديث عمرو بن شعيب مرفوعاً بلفظ (قتل شبه العمد مغلظ مثل قتل العمد ولا يقتل صاحبه وذلك أن ينزرو الشيطان بين الناس

(١) السراج الوهاج ٤٩٥

اشترك فيه أهل صنعاء لقتلهم به . أخرجه البخاري (١)

الشرح

قال العيني رحمه الله : قال ابن وهب حدثني جرير بن حازم ان المغيرة بن حكيم الصنعاني حدثه عن أبيه أن امرأة بصنعاء غاب عنها زوجها وتركها في حجرها ابناً له من غيرها غلاماً يقال له أصيل فاتخذت المرأة بعد زوجها خليلاً فقالت له إن هذا الغلام يفضحنا فاقتله فأبى فامتعت منه فطاوعها فاجتمع على قتل الغلام الرجل ورجل آخر والمرأة وخدامها فقتلوه ثم قطعوا أعضاءه وجعلوه في عيبة بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف والباء الموحدة المفتوحة وهي وعاء من آدم فطرحوه في ركية بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء آخر الحروف وهي البثر التي لم تطو في ناحية القرية ليس فيها ماء فذكر القصة وفيه : فأخذ خليلها فاعترف ثم اعترف الباقون فكتب يعلى وهو يومئذ أمير بشأنهم إلى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فكتب اليه عمر بقتلهم ، أخرجه الطحاوي والبيهقي - قوله ان أربعة) هم خليل المرأة ورجل آخر والمرأة وخدامها قال العيني رحمه الله : اذا قتل أو جرح جماعة شخصاً واحداً هل يجب القصاص على الجميع او يتعين واحد يقتص منه ؟ قال الشعبي في الرجل يقتله النفس يدفع الى أولياء المقتول فيقتلون من شاؤا أو يعفون عمن شاؤا ونحوه عن ابن المسيب والحسن وابراهيم ، ومذهب جمهور العلماء أن جماعة اذا قتلوا واحداً قتلوا به أجمع وروي نحوه عن علي والمغيرة بن شعبة وعطاء وروي عن عبد الله بن الزبير ومعاذ أن لولي القتل أن يقتل واحداً من الجماعة ويأخذ بقية الدية من الباقين مثل أن يقتله عشرة أنفس فله أن يقتل واحداً منهم ويأخذ من التسعة تسعة أعشار الدية وبه قال محمد بن سيرين والزهري وقالت الظاهرية : لا قود على واحد منهم . وعليهم الدية وبه قال ربيعة وهو

(١) عمدة الفاري ج ٢٤ ص ٥٥

خلاف ما اجمعت عليه الصحابة رضي الله عنهم أجمعين^(١)
 ١٨- وعن أبي شريح الخزاعي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «فَمَنْ قُتِلَ لَهُ قَتِيلٌ بَعْدَ مَقَاتِلِي هَذِهِ فَأَهْلُهُ بَيْنَ حَرَّتَيْنِ إِمَّا أَنْ يَأْخُذُوا الْعَقْلَ أَوْ يَقْتُلُوا» أخرجه أبو داود والنسائي وأصله في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بمعناه.

الشرح

القتل المتعلق به الأحكام خمسة: عمد وشبه عمد وخطأ وما أجري مجرى الخطأ والقتل بسبب: فالعمد: أن يتعمد الضرب بما يفرق الأجزاء كالسيف والليسيطة والمروءة والنار وحكمه المأثم والقود إلا أن يعفو الأولياء أو وجوب المال عند المصالحة برضى القاتل في ماله أو صلح بعضهم أو عفوه فتجب بقية الدية على العاقلة. أما عند تعذر استيفائه لشبهة قتل الأب ابنه فتجب الدية في ماله في ثلاث سنين ولا كفارة في العمد.

قال في الشرح: أما المأثم فبالاجتماع لقوله تعالى (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ جَهَنَّمَ) وسَاءَتْ مَصِيرًا^(٢) وقال النبي ﷺ الأدمي بنيان الرب ملعون من هدمه والنصوص فيه كثيرة.

وأما القود فللقوله تعالى (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ)^(٣) والمراد به العمد لانه لا قصاص في غيره. ولقوله ﷺ (العمد قود) أي حكمه أو الموجب قال: (الأن يعفو الأولياء) لأن الحق لهم قال (أو وجوب المال عند المصالحة برضى القاتل في ماله) لأن الحق له فإذا صالح عنه بعوض ورضي غريمه قليلاً كان أو كثيراً جاز كما في سائر الحقوق. ويجب في مال

(١) عملة الفاري ج ٢٤ ص ٥٤ - ٥٦

(٢) البقرة آية ١٧٨

(٣) النساء آية ٣ - ٥

القاتل لقوله ﷺ (لَا تَعْقِلُ الْعَاقِلَةَ عَمْدًا وَلَا ضُلْحًا) وهذا عمد مصلح فلا تتحملة العاقلة فتجب في ماله على ما شرط من التجبيل والتعجيل والتنجيم قال عليه الصلاة والسلام المؤمنون عند شروطهم؟ فان لم يذكر شيئاً فهو حال كسائر المعارضات عند الاطلاق والاصل فيه قوله تعالى (فَمَنْ عُبِيَ لَهُ مِنْ أَجِبِهِ شَيْئٌ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ) والمراد به المصلح وهذا لان موجب العمد القود عيناً فلا يجب المال الا بالمصلح برضا القاتل^(١)

بَابُ الدِّيَّاتِ

١- عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَتَبَ إِلَى أَهْلِ الْيَمَنِ - فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ «إِنْ مَنْ اعْتَبَطَ مُؤِمناً قَتَلًا عَنْ بَيْتَةٍ فَانَّهُ قَوْدٌ، إِلَّا أَنْ يُرْضِيَ أَوْلِيَاءُ الْمَقْتُولِ. وَإِنْ فِي النَّفْسِ الدِّيَّةُ بَائِتَةً مِنَ الْإِبِلِ. وَفِي الْأَنْفِ إِذَا أَوْعَبَ جَذْعُهُ الدِّيَّةُ وَفِي الْعَيْنَيْنِ الدِّيَّةُ وَفِي اللِّسَانِ الدِّيَّةُ وَفِي الشَّفَتَيْنِ الدِّيَّةُ وَفِي الذِّكْرِ الدِّيَّةُ وَفِي الْبَيْضَتَيْنِ الدِّيَّةُ وَفِي الصُّلْبِ الدِّيَّةُ وَفِي الرَّجْلِ الْوَاحِدَةِ نِصْفُ الدِّيَّةِ وَفِي الْمَأْمُوتَةِ ثُلُثُ الدِّيَّةِ، وَفِي الْجَائِفَةِ ثُلُثُ الدِّيَّةِ وَفِي الْمُنْقَلَةِ خَمْسَ عَشْرَةَ مِنَ الْإِبِلِ وَفِي الْمَوْصَحَةِ خَمْسَ مِنَ الْإِبِلِ. وَإِنَّ الرَّجُلَ يُقْتَلُ بِالْمَرْأَةِ وَعَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَلْفَ دِينَارٍ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْمَرَاثِلِ وَالنِّسَائِيُّ وَابْنُ خَزِيمَةَ وَابْنُ الْجَارُودُ وَابْنُ جَبَانَ وَاحِدٌ وَاحِدٌ وَاخْتَلَفُوا فِي صَحْتِهِ.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله: قال ابن عبد البر هذا كتاب مشهور عند أهل السير معروف ما فيه عند أهل العلم معرفة تغني شهرتها عن الاستناد لانه أشبه بالتواتر لتلقي الناس إياه بالقبول والمعرفة: قال الصنعاني: وعلى كل تقدير فهذا الكتاب متداول بين أئمة الاسلام قديماً وحديثاً يعتمدون عليه

(١) الاختيار ج ٣ ص ١٥٤ - ١٥٧

ويفزعون في مهات هذا الباب اليه . واذا عرفت كلام العلماء هذا عرفت انه معمول به وأنه أولى من الرأي المحض . وقد اشتمل على مسائل فقهية .

الاولى : فيمن قتل مؤمناً اعتباطاً اي بلا جنابة منه ولاجريرة توجب قتله وقال الخطابي : اعتبط بقتله اي قتله ظلماً لاعن قصاص . وقد روي الاغتباط بالغين المعجمة كما يفيد تفسيره في سنن ابي داود فانه قال : انه سئل يحكى بن بحر الغساني عن الاغتباط فقال : القاتل الذي يقتل في الفتنة فيرى أنه هُذًى لا يستغفر الله تعالى منه : فهذا يدل أنه من الغبطة وهي الفرح والسرور وحسن المال فاذا كان المقتول مؤمناً وفرح بقتله فانه داخل في هذا الوعيد ودل على انه يجب القود الا ان يرضي اولياء المقتول فانهم يخبرون بينه وبين الدية ^(١) .

المسألة الثانية : انه دل على ان قدر الدية مائة من الابل وفيه دليل أيضاً على أن الابل هي الواجبة . وان سائر الأصناف ليست بتقدير شرعي بل هي مصالحة والى هذا ذهب القاسم والشافعي واما أسنانها فسيأتي في حديث بعد هذا لبيانها . الا ان قوله في هذا الحديث (وعلى اهل الذهب الف دينار) ظاهرة أنه أصل أيضاً على أهل الذهب والابل أصل على اهل الابل . ويحتمل ان ذلك مع عدم الابل وان قيمة المائة منها كانت الف دينار في ذلك العصر، ويدل لهذا ما أخرجه ابو داود والنسائي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده رضي الله عنهم (ان رسول الله ﷺ كان يقول دية الخطأ على أهل القرى أربعمئة دينار أو عدلها من الورق ويقومها على اثنان الابل اذا غلت رفع من قيمتها واذا هاجت ورخصت نقص من قيمتها . وبلغت على عهد رسول الله ﷺ مابين اربعمئة الى ثمانمئة وعدلها من الورق ثمانية آلاف درهم قال : وقضى على أهل البقر مائتي بقرة ومن

(١) سبل السلام ج ٣ ص ٢٤٥

كان دية عقله بحسب الشاء بالفي شاة) واخرجه ابو داود عن ابن عباس رضي الله عنهما (ان رجلاً من بني عدي قُتِلَ فجعل رسول الله ﷺ دية اثني عشر ألفاً) ومثله عند الشافعي وعن الترمذي وصرح بانها اثنا عشر ألف درهم وعند أهل العراق انها من الورق عشرة الاف درهم ومثله عن عمر رضي الله عنه وذلك بتقدير الدينار بعشرة دراهم واتفقوا على تقدير المثلقال بها في الزكاة . واخرجه ابو داود بسنده عن عطاء (ان رسول الله ﷺ قضى في الدية على أهل الإبل مائة من الإبل وعلى أهل البقر مائتي بقرة وعلى أهل الشاء الفئ شاة وعلى أهل الحبل مائتي حُلَّةَ وعلى أهل القمح شيئاً لم يحفظه محمد بن اسحاق) وهذا يدل على تسهيل الامروانه لا يجب على من لزمته الدية الا من النوع الذي يحده ويعتاد التعامل به في ناحيته .

المسألة الثالثة : قوله (وفي الأنف اذا أوعب جدعه) اي استؤصل وهو أن يقطع من العظم المنحدر من مجمع الحاجبين فانه فيه الدية وهذا حكم مجمع عليه واعلم ان الانف مركب من أربعة أشياء من قصبه ومارن وأرنية وروثة فالقصبه هي العظم المنحدر من مجمع الحاجبين والمارن هو الغضروف الذي يجمع المنخرين والروثة بالراء وبالمثلثة طرف الانف : وفي القاموس المارن الانف او طرفه او مالان منه واختلف اذا جني على احد هذه قد قيل تلزم حكومة عن الهادي وذهب الناصر والفقهاء الى ان في المارن دية لما رواه الشافعي عن طاووس قال : عندنا في كتاب رسول الله ﷺ (في الانف اذا قطع مارنة مائة من الإبل) قال الشافعي وهذا آيين من حديث آل حزم . وفي الروثة نصف الدية لما اخرجه البيهقي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله تعالى عنهم قال (قضى النبي ﷺ اذا قطعت ثنوءة الانف بنصف العقل خمسون من الإبل او عدلها من الذهب أو الورق) قال في النهاية الثنوءة هنا روثه الأنف وهي طرفه ومقدمه .

المسألة الرابعة : قوله (وفي اللسان الدية) أي اذا قطع من أصله كما هو ظاهر الاطلاق وهذا مجمع عليه ، وكذا اذا قطع منه ما يمنع الكلام . وإما اذا قطع ما يبطل بعض الحروف فحصته مقدرة بعدد الحروف . وقيل بحروف اللسان فقط وهي ثمانية عشر حرفاً لـاحروف الحلق وهي ستة ولا حروف الشفة وهي أربعة . والأول أولى لأن النطق لا يتأثر الا باللسان .

المسألة الخامسة : قوله (وفي الشفتين الدية) واحدها شفة بفتح الشين وتكسر كما في القاموس وحد الشفتين من تحت المنخرين الى متتهى الشدين في عرض الوجه وفي طوله من اعلى الذقن الى اسفل المنخرين وهو مجمع عليه . واختلف اذا قطع احدهما فذهب الجمهور الى ان في كل واحدة نصف الدية على السواء . وروى زيد بن ثابت رضي الله عنه ان في العليا ثلثاً وفي السفلى ثلثين إذ منافعها أكثر لحفظها للطعام والشراب .

السادسة : قوله (وفي الذكر الدية) هذا اذا قطع من أصله وهو مجمع عليه فان قطع الحشفة ففيها الدية عند مالك وبعض الشافعية . واختاره الهادي كمذهب الهادوية . وظاهر الحديث انه لافرق بين العنين وغيره والكبير والصغير واليه ذهب الشافعي وعند الأكثر أن في ذكر الحنسي العنين حكومة .

السابعة : قوله (وفي البيضتين الدية) وهو حكم مجمع عليه وفي كل واحدة نصف الدية وفي البحر عن علي رضي الله عنه وعن ابن المسيب رحمه الله ان في البيضة اليسرى ثلثي الدية لان الولد يكون فيها وفي اليمنى ثلث الدية .

الثامنة : (ان في الصلب الدية) وهو إجماع . والصلب بالضم والتحريك عظم من لدي الكاهل الى العجب بفتح العين المهملة وسكون الجيم أصل الذنب كالصالبه قال تعالى (يخرج من بين الصلب والترائب) فان ذهب المني مع الكسر فديتان .

التاسعة: افاد ان (في العينين الدية) وهو مجمع عليه وفي احدهما نصف الدية وهذا في العين الصحيحة . واختلف في الاعور اذا ذهب عينه بالجناية فذهب الهادي والخفية والشافعية الى انه يجب فيها نصف الدية اذ لم يفصل الدليل وهو هذا الحديث وقياساً على من لديه واحدة فانه ليس له إلا نصف الدية وهو مجمع عليه . وذهب جماعة من الصحابة ومالك وأحمد رضي الله عنهم الى ان الواجب فيها دية كاملة لانها في معنى العينين . واختلفوا اذا جنى على عين واحدة فالجمهور على ثبوت القود قال تعالى (وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ) وعن أحمد انه لا قود فيها .

العاشرة: قوله (وفي الرجل الواحدة نصف الدية) وحد الرجل التي تجب فيها الدية من مفصل الساق فان قطع من الركبة لزم الدية وحكومة في الزائد .

وأعلم انه ذكر البيهقي عن الزهري انه قرأ في كتاب عمرو بن حزم : وفي الاذن خمسون من الابل قال وروينا عن عمرو بن علي رضي الله عنهما انها قضيا بذلك . وروى البيهقي باسناده ليس بقوي قال ابن كثير لانه من رواية رشدين بن سعد الحوي وهو ضعيف قال زيد بن أسلم: نصف الدية لانه في العقل اذا ذهب الدية) رواه البيهقي .

الحادية عشرة: انه دل على ان في المأمومة والجائفة في كل واحدة ثلث الدية والمأمومة: هي الجناية التي بلغت أم الرأس وهي اندماغ او الجلدة الرقيقة عليها . والجائفة: هي الطعنة تبلغ الجوف ومثله في غيره . قال الشافعي لا أعلم خلافاً ان رسول الله ﷺ قال في الجائفة ثلث الدية ذكره ابن كثير في الارشاد وقال في نهاية المجتهد: اتفقوا على أن الجائفة من جراح الجسد لا من جراح الرأس وانه لا يقاد منها ثلث الدية وانها جائفة متى وقعت في الظهر والبطن . واختلفوا اذا وقعت في غير ذلك من الاعضاء فنفذت الى تجويفه فحكى مالك عن سعيد بن المسيب انه في كل جراحة نافذة الى تجويف عضو من الاعضاء اي عضو كان ثلث دية ذلك

الشرح

ولو أمسكه فقتله آخر أو حفر ثراً فرماه فيها آخر أو ألقيه من شاهق فتلقيه آخر فقد ه أي قطعه نصفين فالقصاص على القاتل والمردى والقاد فقط دون الممسك والحافر والملقي ولو ألقيه في ماء فغرق فالتقمة حوت ولو قبل الوصول الى الماء وجب القصاص في الاظهر. ومقابله تجب الدية أو غير مغرق فالتقمة حوت ولم يصل به الخلق فلا قصاص ووجب دية شبه العمد ولو أكرمه علي قتل الشخص فعليه اي على المكروه بالكسر القصاص وكذا على المكروه بالفتح يجب عليه القصاص في الاظهر ومقابله لاقصاص عليه^(١)

١٦- وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْبَيْلَمَانِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَتَلَ مُسْلِمًا بِمُعَابِدَةٍ وَقَالَ «أَنَا أَوْلَى مَنْ وَفِّي بِذِمَّتِهِ» أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ هَكَذَا مُرْسَلًا وَوَصَلَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ بِذِكْرِ ابْنِ عُمرَ فِيهِ . وَاسْنَادُ الْمُؤَصَّلِ وَاهٍ .

الشرح

يقتل الحر بالحر وبالعبد والرجل بالمرأة والصغير بالكبير والمسلم بالذمي ولا يقتلان بالمستأمن ويقتل المستأمن بالمستأمن ويقتل الصحيح بالزمن والأعمى وبالمجنون ويناقص الأطراف قال في الشرح (والمسلم بالذمي) لما روي جابر رضي الله عنه وقال ان النبي ﷺ قات مسلماً بذيي وقال (أنا أحق من وفِّي بذمته) . ولاستوائها في العصمة المؤبدة لان في عدم القصاص تنفيراً لهم عن قبول عقد الذمة وفيه من الفساد مالا يحصى . والمراد بقوله ﷺ (لا يقتل مسلم بكافر الحربي لأن الكافر إذا أطلق ينصرف الى الحربي عادة وعرفاً فينصرف اليه توفيقاً بين الحديثين)^(٢)

١٧- وعن ابني عُمرَ رضي الله عنهما قَالَ قُتِلَ غُلَامٌ غِيلَةً فَقَالَ عُمرُ لَوْ

(١) السراج الوهاج ص ٤٧٩

(٢) الاختيار ج ٣ ص ٦٥٩

تتكون دماء في غير ضغينة ولا حمل سلاح : رواه احمد وابو داود .
 الثاني : من قتل غير قاتله اي من كان له دم عند شخص فيقتل رجلاً
 آخر غير من عنده له الدم سواء كان له مشاركة في القتل أولاً .
 الثالث : قوله (او قتل لذحل الجاهلية) وقد فسر الحديث ابن شريح
 الخزاعي انه رضي الله عنه قال (أعنى الناس من قتل غير قاتله أو طلب بدم في
 الجاهلية من أهل الاسلام أو بصر عينه مالم تبص) أخرجه البيهقي .
 ٥- وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ
 قَالَ (أَلَا إِنَّ دِيَةَ الْخَطَا وَشِبْهَ الْعَمْدِ مَا كَانَ بِالسُّوْطِ وَالْعَصَا مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ
 مِنْهَا أَرْبَعُونَ فِي بَطُونِهَا وَأَوْلَادُهَا) أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه
 وصححه ابن جبان .

الشرح :

وشبه العمد ان يتعمد الضرب بها لا يفرق الا جزاء كالحجر والعصا
 واليد وقالوا اذا ضربه بحجر عظيم أو خشبة عظيمة فهو عمد وشبه العمد
 عندها أن يتعمد الضرب بها لا يقتل غالباً كالسوط والعصا الصغيرة لان
 معنى العمدية قاصرة فيهما لما انه لا يقتل غالباً^(١) .

ويقصد به غير القتل كالتأديب ونحوه فكان شبه العمد قال وموجب
 الاثم لأنه قتل عن قصد والكفارة يشبهه بالعمد وفيها معنى العبادة
 فيحتاط في ايجابها والدية مغلظة على العاقلة لان كل دية تجب بالقتل من
 غير صلح ولا عفو لبعض فانها تجب على العاقلة قال وكل ذلك يوجب
 حرمان الارث الا القتل بسبب قال عليه الصلاة والسلام (لا ميراث
 لقاتل) والمسبب ليس بقاتل ولا متهم لانه لا يعلم ان مورثه يقع في البثر،
 وهو متهم في الخطأ لأحتيال انه قصد ذلك في الساطن^(٢) .

(١) الاختيار ج ٣ ص

(٢) الاختيار ج ٣ ص ١٥٧ - ١٥٨

٦- وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قَالَ «هَذِهِ وَهَذِهِ سَوَاءٌ يَعْنِي الْخَنْصَرَ وَالْإِبْهَامَ» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَالْإِسْنَانُ وَدَاوُدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْأَصْبَاحُ وَالْأَسْنَانُ سَوَاءٌ: الثَّنِيَّةُ وَالضَّرْسُ سَوَاءٌ، وَلِابْنِ جَبَّانٍ «دِيَّةُ أَصَابِعِ الْيَدَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ سَوَاءٌ، عَشْرَةٌ مِنَ الْإِبِلِ لِكُلِّ إَصْبَعٍ». الشرح:

قال العمري رحمه الله (قوله سواء) يعني في الدية الخنصر بالكسر الإصبع الصغير وثبت في كتاب الديات الذي كتبه سيدنا رسول الله ﷺ لآل عمرو بن حزم انه قال (في اليد خمسون من الإبل وفي كل أصبع عشر من الإبل) وأجمع العلماء على أن في اليد نصف الدية وأصابع اليد والرجل سواء وعلى هذا أئمة الفتوى ولا فضل لبعض الأصابع عندهم على بعض. ولا يلتفت الى ما روي خلاف ذلك^(١).

قال الله تعالى (والسن بالسن والجروح قصاص) قال في الاختيار: وفي كل سن نصف عشر الدية قال عليه الصلاة والسلام (في كل سن خمس من الإبل والاسنان كلها سواء الثنايا والأنياب والأضراس لأطلاق الحديث واسم السن يتناول الكل فيجب في الاسنان دية أو ثلاثة أخماس دية لان الاسنان اثنان وثلاثون سنّاً. عشرون ضرساً وأربعة أنياب وأربع ضواحك وأربع ثنايا^(٢)) قال وفي كل إصبع عشر الدية يعني من أصابع اليدين والرجلين قال عليه السلام في كل أصبع عشر من الإبل والأصابع كلها سواء وفي قطع الكل تفويت جنس المنفعة فتجب دية كاملة وهي عشر فيقسم عليها وتقسم دية الأصابع على مفاصلها مما فيه مفصلان ففي أحدهما نصف ديتها وما فيها ثلاث مفاصل ففي أحدها ثلثها اعتباراً بانقسام دية اليد على أصابعها والكف تبع للأصابع لان

(١) عمدة القاري ج ٢٤ ص ٥٤

(٢) الاختيار ج ٣ ص ١٧٠

منفعة البطش بالأصابع والدية وجبت بتفويت المنفعة^(١).

٩- وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم رفعه قال (مَنْ تَطَبَّبَ - وَلَمْ يَكُنْ بِالطَّبِّ مَعْرُوفًا فَاصَابَ نَفْسًا فَمَا دُونَهَا فَهُوَ ضَامِنٌ، أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِي وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ، وَهُوَ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِي وَغَيْرِهِمَا، إِلَّا أَنَّ مَنْ أَرْسَلَهُ أَقْوَى مِنْ وَصَلِهِ).

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله (من تطبب أي تكلف الطب ولم يكن طبيباً كما يدل له صيغته تفعل الحديث دليل على تضمين المتطبب ما أتلفه من نفس فما دونها سواء أصاب بالسراية أو المباشرة وسواء كان عمداً أو خطأ وقد ادعى على هذا بالأجماع).

واعلم ان المتطبب هو من ليس له خبرة بالعلاج وليس له شيخ معروف والمتطبب لما ذق من لهُ شيخ معروف وثق من نفسه بجودة الصنعة وإحكام المعرفة.

قال ابن القيم في الهدي النبوي: إن الطبيب الحاذق هو الذي يراعي في العلاج عشرين أمراً سردها هنالك: قال والطبيب الجاهل إذا تعاطى علم الطب أو علمه ولم تتقدم له به معرفة فقد هجم بجهله على إتلاف النفس وأقدم بالتهور على ما لا يعلم فيكون قد غر بالليل فيلازمه الضمان وهذا إجماع من أهل العلم: قال الخطابي: لا أعلم خلافاً في أن المعالج إذا تعدى فتلف المريض كان جانياً. والمتعاطي علماً أو عملاً لا يعرفه متعدد فإذا تولد من فعله التلف ضمن الدية وسقط عنه القود لانه لا يستبد بذلك دون إذن المريض وجناية الطبيب على قول عامة أهل العلم على عاقلته.^(٢)

١٠- وعنه أن النبي ﷺ قال (في المواضع خمس. خمس من الإبل).

(١) الاختيار ج ٣ ص ١٧٠

(٢) سبل السلام ج ٣ ص ٢٥٠

رواه أحمد والأربعة وزاد أحمد (والأصابع) سواء كُلهن عشر، عشر من الأبل) وصححه ابن خزيمة وابن الجارود.
الشرح.

قال في الاختيار: وفي الموضحة خطأ نصف عشر الدية وكذا الجائفة فإذا نقصت فثلثان لما روى عمرو بن حزم (ان النبي ﷺ كتب له وفي الموضحة خمس من الأبل وفي الهاشمة عشروفي المثقلة خمسة عشروفي الأمة ثلث الدية وقال عليه الصلاة والسلام (في الجائفة ثلث الدية) والشجاج - يختص بالوجه والرأس - والجائفة بالجوف والجنب والظهر وما سوى ذلك جراحات فيها حكومة عدل وحكومة العدل ان يقوم المجروح عبداً سالماً وسليماً فما نقصت الجراحة من القيمة يعتبر من الدية ومن شئ رجلاً فذهب عقله أو شعر رأسه دخل فيه إرش الموضحة ومن ذهب سمعه أو بصره أو كلامه لم تدخل ويجب ارش الموضحة مع ذلك ولا يقتصر من الموضحة والطرف حتى برا ولو شجه فالتحمت ونبت الشعر سقط الارش^(١) وفي كل اصبع عشر الدية^(٢).

وشجاج الرأس والوجه عشر: خارمة وهي ماشق الجلد قليلاً ودامية تدميه وباضعة تقطع اللحم ومتلاحمة تغوص فيه سمحاق تبلغ الجلدة التي بين اللحم والعظم وموضحة توضيح العظم وهاشمة تهشمه ومنقلة تنقله ومأمومة تبلغ خريطة الدماغ ودافعه تحرقها ويجب القصاص في الموضحة فقط وقيل منها وفيها قبلها سوى الخارصة: ولو أوضح في باقي البدن أوقطع بعض مارن أو أذن ولم يئنه وجب القصاص في الأصبع^(٣).

١١ - وعنه رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «عقل أهل الذمة نصف عقل المسلمين» رواه أحمد والأربعة ولفظ أبي داود «دية المأهذ نصف دية الحر» وللنسائي «عقل المرأة مثل عقل الرجل حتى يبلغ الثلث

(١) الاختيار ص ١٧٤ - ١٧٥

(٢) المنهاج الرواج ص ٤٨٥ - ٤٨٦

مِنْ دِينِهَا وَصَحَّحَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ .

الشرح :

قال في البداية وفي حاشية فتح القدير شرح الهداية : ودية المسلم والذمي سواء دية الذمي كدية المسلم رجالهم كرجالهم ونساؤهم كنسائهم . في النفس وما دونها وقال الشافعي دية اليهودي والنصراني أربعة آلاف درهم ودية المجوسي ثمانمائة درهم وقال مالك دية اليهودي والنصراني ستة آلاف درهم لقوله عليه الصلاة والسلام (عقل الكافر نصف عقل المسلم) .

والكل عنده اثنا عشر ألفاً . وللشافعي ما روي أن النبي ﷺ جعل دية اليهودي والنصراني أربعة آلاف درهم ودية المجوسي ثمانمائة درهم) ولنا اي للحنفية قوله عليه الصلاة والسلام (دية كل ذي عهد في عهده الف دينار) وكذا قضى أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وما رواه الشافعي رحمه الله لم يعرف رواية ولم يذكر في كتب الحديث وما رويناه أشهر مما رواه مالك فانه ظهر به عمل الصحابة رضي الله عنهم . قال في الحاشية : وقد استدل الشافعي بقوله تعالى «لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة» ويقول بقوله تعالى (أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستويون) ويقول ﷺ (المسلمون متكافؤ دماؤهم) ويدل على ان دماء غيرهم لا تتكافؤ ولأن نقصان الكفر فوق نقصان الأنوثة .

قال والجواب على الآيتين : أن المراد أحكام الآخرة على انهما لا يعارضان قوله تعالى (وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى أهله) والمعهود من الدية الدية الكاملة في قتل المؤمن والجواب عن الحديث بأنه مفهوم مخالفة وهو ليس بحجة . وعن المعقول بان النقصان بالأنوثة من حيث النقصان في المالكية يساويه في الدية ولا يرتاب أحد أن نفس كل شخص أعز مما في يده من المال .

روى الزهري (إن دية الذمي كانت مثل دية المسلم على عهد رسول الله

ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان فلما كان زمن معاوية جعلها على النصف وما روي عن علي رضي الله عنه لشهرته (إنما بذلوا الجزية لتكون دماؤهم كدمائنا وأموالهم كأموالنا وما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه (دية الذمي مثل دية المسلم) وما روي عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم (إن النبي ﷺ (بَذَى ذِمًّا قُتِلَ بِهَاةٍ مِنَ الْإِبِلِ)^(١) .

١٢- وللنسائي (عَقْلُ الْمَرْأَةِ مِثْلُ عَقْلِ الرَّجُلِ حَتَّى يَبْلُغَ الثَّلَاثَ مِنْ دِيَّتِهَا) وصَحَّحَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : هو دليل على أن إرش جراحات المرأة يكون كأرش جراحات الرجل الى الثلث وما زاد عليه كانت جراحاتها مخالفة لجراحاته والمخالفة بأن يلزم فيها نصف ما يلزم في الرجل وذلك لأن دية المرأة على النصف من دية الرجل بقول النبي ﷺ في حديث مغاذ رضي الله عنه (دية المرأة على النصف من دية الرجل) وهو إجماع فيقاس عليه مفهوم المخالفة من إرش جراحة المرأة على الدية الكاملة . وإلى هذا ذهب الجمهور من الفقهاء وهو قول عمر وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم . وذهب علي رضي الله عنه والهادوية والحنفية والشافعية إلى أن دية المرأة وجراحاتها على النصف من دية الرجل وأخرج البيهقي عن علي رضي الله عنه أنه كان يقول (جراحات النساء على النصف من دية الرجل فيما قل أو كثر) ولا يخفى أنه قد صحح ابن خزيمة حديث (أن عقل المرأة كعقل الرجل حتى يبلغ الثلث) فالعمل به متعين والظن به أقوى وبه قال فقهاء المدينة السبعة وجمهور أهل المدينة وهو مذهب مالك وأحمد ونقله أبو محمد المقدسي عن عمرو وابنه رضي الله عنهما^(٢)

١٣- وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَغَنَاءُ شِبْرِ الْعَمْدِ

(١) فتح القدیر ج ٨ ص ٣٠١

(٢) سبل السلام ج ٣ ص ٢٥١ - ٢٥٢

مُغْلَظٌ بِمِثْلِ عَقْلِ الْعَمَدِ وَلَا يُقْتَلُ صَاحِبُهُ وَذَلِكَ أَنْ يَنْزُو الشَّيْطَانُ فَتَكُونَ دِمَاءُ بَيْنَ النَّاسِ فِي غَيْرِ ضَعْفَةٍ وَلَا تَحْمِلُ سِلَاحٌ، أَخْرَجَهُ الدَّارَقُطْنِيُّ وَضَعْفَةٌ.

الشرح:

بينه في حديث أبي داود بلفظ (مائة من الابل في بطونها أولادها وتقدم قوله أن ينزو الشيطان) النَّزُوفَتِ النون فزاي فواو اي يشب (فتكون دماء بين الناس في غير ضعيفة ولا حمل سلاح) الحديث دليل انه اذا وقع الجراح من غير قصد اليه ولم يكن بسلاح بل بحجر أو عصا أو نحوها فانه لا قود فيه وانه شبه العمدة فيلزم فيه الدية مغلظة كما تقدم في دية العمدة وقد تقدم أن الدية في العمدة وشبه العمدة تكون أثلاثاً عند الشافعي ومالك وانها أرباع عند الهادوية واما انها تكون اخماساً كما أفاده حديث ابن مسعود الماضي في الخطأ فتقدم انه قال به اصحاب الرأي وغيرهم وفيه دليل على إثبات شبه العمدة. (١)

أقول: سبق مزيد إيضاح الدية شبه العمدة في شرح الحديث الخامس والله أعلم.

١٤- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قَالَ قَتَلَ رَجُلٌ رَجُلًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ دِيَّتَهُ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا. رواه الاربعة ورجح النسائي وأبو حاتم إرساله.

الشرح:

الدية المغلظة خمس وعشرون بنت مخاض ومثلها بنت لبون وحقاق وجذاع وغير المغلظة عشرون ابن مخاض ومثلها بنات مخاض وبنات لبون وحقاق وجذاع أو ألف دينار أو عشرة آلاف درهم ولا تحب الدية من شيء اخر ودية المرأة نصف ذلك ولا تغلظ الا في الابل ودية المسلم والذمي سواء

وفي النفس الدية.

قال في الشرح: أو ألف دينار أو عشرة آلاف درهم كل عشرة وزن سبعة مثاقيل لما روى رابن حارثة قال قطعت يد على عهد رسول الله ﷺ فقصى على القاطع بخمسة آلاف درهم وعن عمر رضي الله عنه أنه قضى في الدية بعشرة آلاف درهم ومن الدنانير بألف دينار وروى أنه عليه الصلاة والسلام قضى في قتل بعشرة آلاف درهم وماروي أنه قضى بأثني عشر ألف درهم قال محمد بن الحسن كان وزن ستة فيعمل عليه توفيقاً وقالاً

من البقر مائتا بقرة ومن الغنم الفا شاة ومن الحُلل مائتا حلة كل حلة ثوبان ازار ورداء لما روى عبيدة السلماني ان عمر رضي الله عنه قضى في الدية بعشرة آلاف درهم ومن الدنانير بألف دينار ومن الابل بهائة ومن البقر بهائتي بقرة ومن الغنم بالفي شاة ومن الحُلل بهائتي حلة ومراده انه قدر الدية بهذه المقادير لان القضاء لم يقع في وقت واحد بجميع هذه الأجناس^(١)
١٥- وعن أبي رزمة قال آتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَمَعِيَ ابْنِي فَقَالَ مَنْ هَذَا؟ فَقُلْتُ ابْنِي وَأَشْهَدُ بِهِ فَقَالَ «أَمَّا إِنَّهُ لَا يَجْنِي عَلَيْكَ وَلَا تَجْنِي عَلَيْهِ» رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَصَحَّحَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ وَابْنُ الْجَارُودُ.
الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله: واخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث عمر بن الاحوص انه شهد حجة الوداع مع النبي ﷺ فقال (لا يجني جان الا على نفسه ولا يجني جان على ولده) وفي الباب روايات اخرى تعضده. والجنایة: الذنب أو ما يفعله الانسان مما يوجب عليه العقاب أو القصاص وفيه دلالة على انه لا يطالب أحد بجناية غيره سواء كان قريباً كالآب والولد أو غيرهما أو أجنبياً فالجاني يطالب وحده بجنایته

(١) الاختيار ج ٣ ص ١٦٧

ولا يطالب بجناية غيره. قال الله تعالى (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ) (١) فإن قلت قد أمر الشارع بتحمل العاقلة الدية في جناية الخطأ والقسامة. قلت. هذا مخصص من الحكم العام وقيل إن ذلك ليس من تحمل الجناية بل من باب التعاضد والتناصر بين المسلمين (٢).

- باب دعوى الدم القسامة -

١- عَنْ سَهْلٍ ابْنِ أَبِي حَتْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رِجَالٍ مِنْ كِبَرَاءِ قَوْمِهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَهْلٍ وَمُحَيِّصَةَ بِنْتُ مَسْعُودٍ، خَرَسَا إِلَى خَيْبَرَ مِنْ جُهْدٍ أَصَابَهُمْ. فَأَتَى مُحَيِّصَةُ فَأَخْبَرَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَهْلٍ قَدْ قُتِلَ وَطُرِحَ فِي عَيْنٍ فَأَتَى يَهُودَ فَقَالَ: أَنْتُمْ وَاللَّهِ قَتَلْتُمُوهُ قَالُوا: وَاللَّهِ مَا قَتَلْنَاهُ فَأَقْبَلَ هُوَ وَأَخُوهُ حُوَيْصَةُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَهْلٍ. فَذَهَبَ مُحَيِّصَةُ لِيَتَكَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (كَبِرُ كَبَرٌ) يُرِيدُ السَّنَ فَتَكَلَّمَ حُوَيْصَةُ ثُمَّ تَكَلَّمَ مُحَيِّصَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِمَّا أَنْ يَدُودًا صَاحِبِكُمْ وَإِمَّا أَنْ يَأْذَنُوا بِحَرْبٍ» فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ فَكَتَبُوا: إِنَّا وَاللَّهِ مَا قَتَلْنَاهُ، فَقَالَ حُوَيْصَةُ، وَمُحَيِّصَةُ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ سَهْلٍ «أَتَحْلِفُونَ وَتَسْتَجِفُّونَ دَمَ صَاحِبِكُمْ؟» قَالُوا لَا. قَالَ فَتَحْلِفُ لَكُمْ يَهُودُ قَالُوا لَيْسُوا بِمُسْلِمِينَ. فَوَدَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ عِنْدِهِ فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ بَاثَةَ نَاقَةٍ. قَالَ سَهْلٌ: فَلَقَدْ رَكَضَتْنِي مِنْهَا نَاقَةُ حَمْرَاءُ. متفق عليه.

٢- وَعَنْ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ الْقَسَامَةَ عَلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، وَقَضَى بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ نَاسٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي قِتْلٍ إِدْعَاؤُهُ عَلَى الْيَهُودِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

الشرح:

القسامة هي مصدر أقسم يقسم قسامة وهي الايمان. ووضع هذا

(١) سورة فاطر آية ١٨

(٢) سبل السلام ج ٣ ص ٢٥٣

باب بهذا الاسم لأن مبناه على الأيمان في الدماء وهي مشروعة بالاجماع والاحاديث الصحيحة . القتل كل ميت به أثر القتل لانه اذا لم يكن به أثر فالظاهر انه مات حتف أنفه وليس يقتل فلا يتعلق به حلف ولا ضمان ، وأثر القتل جرح أو أثر ضرب أو خنق أو خروج الدم من عينه أو أذنه لأن الدم لا يخرج من هذه المواضع من غير فعل عادة وهذا لان القتل من فاته حياته بسبب مباشره غيره من الناس عريفاً .

فعلما أنه قتل فاذا وجد في محلة لا يعرف قاتله لانه إذا عرف قاتله فلاقسامة فاذا لم يعرف وادعى عليه القتل على أهليها أو على بعضهم عمداً أو خطأ ولا بينة له يختار منهم خمسين رجلاً لأن الحق له فلا بد من دعواه وإذا كان له بينة فلا حاجة الى القسم فاذا ادعى ولا بينة له وجبت اليمين فيختار خمسين رجلاً يحلفون بالله ما قتلناه ولا علمنا له قاتلاً ثم يقضى بالدية على أهل المحلة أي على عاقلتهم . ولأصل في ذلك ما روي أن عبدالله بن سهل وجد قتيلاً في قلب في خير فجاء اخوه عبدالرحمن وعماه حويصة ومحيصة الى رسول الله ﷺ فذهب عبدالرحمن يتكلم فقال عليه الصلاة والسلام الكبر الكبير افتكلم الكبير من عميه فقال يا رسول الله إنا وجدنا عبدالله قتيلاً في قلب من قلب خير فقال عليه الصلاة والسلام (تبرؤكم اليهود . بخمسين يميناً يحلفون انهم ما قتلوه قالوا كيف ترضي بأيمان اليهود وهم مشركون فقال فيقسم منكم خمسون رجلاً انهم قتلوه قالوا كيف نقسم على ما لم نره فوداه النبي ﷺ من عنده وعن سعيد بن المسيب (ان القسامة كانت في الجاهلية وأقرها رسول الله ﷺ في قتل من الانصار .

قال . ويختار الولي خمسين رجلاً لان اليمين حقه فيختار من يظهر حقه باختياره أما من اتهمه بالقتل أو من الصالحين منهم ليحترزوا عن اليمين الكاذبة فيظهر القاتل فاذا حذوا قضى بالدية على عاقلتهم لما روينا وسواء ادعى القتل على جميع أهل المحلة أو على بعضهم معينين أو مجهولين

لاطلاق النصوص . وعن ابي يوسف اذا ادعى على بعض بأعبانهم تسقط
القسامة والدية عن الباقيين فان كان له بينة وإلا يستجلف المدعى عليه
يميناً واحدة كسائر الدعاوي . قال فان لم يكن فيهم خمسون كررت الأيمان .
عليهم يُتِمُّ الخمسين ومن أبى منهم حبس حتى يحلف ولا يقضى بالدية
بيمين الولي لان اليمين شرعت للدفع لا للاستحقاق ولان النبي ﷺ
أوجب اليمين على المنكر للدفع عنه ^(١)

-باب قتال أهل البغي-

١- عن ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ (مَنْ حَمَلَ
عَلَيْنَا السِّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا) متفقٌ عَلَيْهِ .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله . اي من حمل السلاح لقتال المسلمين بغير
حق . كُنِيَ بحمله عن المقاتلة إذ القتل لازم لحمل السلاح في الأغلب
ومحتمل أنه لاكتناية فيه وأن المراد حمله حقيقة لأرادة القتال ويدل له قوله ﷺ
(حمل علينا) وقوله (فليس منا) المراد ليس على طريقنا وهدينا فان طريقته
ﷺ نصر المسلم والقتال دونه لأترويعه وإخافته وقتاله وهذا في غير
المستحل فان استحل القتال للمسلم بغير حق فانه يكفر باستحلاله
المحرم القطعي والحديث دليل على تحريم قتال المسلم والتشديد فيه . اما
قتال البغاة من أهل الاسلام فانه خارج من عموم هذا الحديث بدليل
خاص ^(٢)

٢- وعن أبي هريرة عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «مَنْ خَرَجَ عَنِ الطَّاعَةِ وَفَارَقَ
الْجَمَاعَةَ فَمَاتَ فَمَيِّتُهُ مَيِّتُهُ جَاهِلِيَّةٌ» اخرجهُ مُسْلِمٌ .

(١) الاختيار ج ٣ ص ١٨٥ - ١٨٧

(٢) سبل السلام ج ٣ ص ٢٥٧ - ٢٥٨

الشرح :

قال النووي رحمه الله (قوله ﷺ من فارق الجماعة - فمات فميته جاهلية) هي بكسر الميم أي على صفة موتهم من حيث هم فوضي لا إيمان لهم وأخرج مسلم بسنده عن عرفة رضي الله عنه قال (سمعت رسول الله ﷺ يقول إنه ستكون هنات وهنات فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهي جميع فاضربوه بالسيف كائناً من كان).

قال النووي رحمه الله : فيه الأمر بقتال من خرج على الإمام أو أراد تفريق كلمة المسلمين ونحو ذلك ونهى عن ذلك فإن لم ينته قوتل فإن لم يندفع بشيء إلا بقتله فقتل كان هدراً فقوله ﷺ (فاضربوه بالسيف) وفي الرواية الأخرى (فاقتلوه) معناه إذا لم يندفع إلا بذلك (١).

٣- وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ «تقتل عماراً الفئة الباغية» رواه مسلم.

الشرح :

أخرج البخاري في صحيحه بسنده عن عبدالله بن زياد الأسدي قال لما سار طلحة والزبير وعائشة إلى البصرة بعث علي عمار بن ياسر والحسن بن علي فقدموا علينا الكوفة فصعدا المنبر فكان الحسن بن علي فوق المنبر وقام عمار أسفل من الحسن فاجتمعت إليه فسمعت عماراً يقول إن عائشة قد سارت إلى البصرة فوالله انها لزوجة نبيكم ﷺ في الدنيا والآخرة ولكن الله تبارك وتعالى ابتلاكم بها ليعلم إياه تطيعون أم هي).

قال العمري رحمه الله : أراد بذلك عمار رضي الله تعالى عنه ان الصواب مع علي رضي الله عنه وان صدرت هذه الحركة عن عائشة فانها بذلك لم تخرج عن الاسلام ولا عن كونها زوجة النبي ﷺ في الجنة (٢).

قال النووي رحمه الله : عمار بن ياسر الصحابي رضي الله عنها : كان

(١) شرح مسلم ج ٨ ص ٤٨ - ٥٦

(٢) عمدة القاري ص ٤٠٤ - ٥٠٥ ج ٤ : ٢

من السابقين إلى الاسلام والله أسأل ان لا يجعل ماعلمنا علينا وبالأوان
يرزقنا العمل بما يرضيه وكان هو وأبوه وامه سمية ممن أسلم أولاً وكان
إسلام غمار وصهيب رضي الله عنهما في وقت واحد حين كان النبي ﷺ في
دار الارقم بن أبي الارقم وأسلم بعد بضعة وثلاثين رجلاً رضي الله
عنهم .

وهاجر مع رسول الله ﷺ إلى المدينة وشهد معه بدرأً وأحداً والخندق
وجميع المشاهد . روى عنه علي ابن ابي طالب وابن عباس وابو موسى وابو
أمامة وجابر وعبد الله بن جعفر وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم وابن
المسيب وابن الحنفية وابو وائل وابنه محمد بن عمار وآخرون من التابعين)
قتل بصفين مع علي رضي الله عنه في شهر ربيع الاول وقيل الآخر ستة
سبع وثلاثين وهو ابن ثمانين وقيل أربع وتسعين سنة . وأوصى ان يدفن
بثيابه فدفنه علي رضي الله عنه في ثيابه ولم يغسله قال النووي رحمه الله :

وقال عمار قبل أن يقتل (اثنتي بشربة لبن فإني سمعت رسول الله ﷺ
يقول (آخر شربة تشربها من الدنيا شربة لبن) وثبت في الصحيح ان رسول
الله ﷺ قال ويح عمار تقتله الفئة الباغية . وكانت الصحابة رضي الله عنهم
يوم صفين يتبعونه حيث توجه لعلمهم بأنه مع الفئة العادلة لهذا الحديث
وعن حذيفة رضي الله عنه قال كُنَّا جُلُوساً عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ إِنِّي لَا أَدْرِي
مَا قَدَّرَ بَقَائِي فِيكُمْ فَاقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَاهْتَدُوا بِهِدِي
عِمَارُ وَمَا حَدَّثَكُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ فَصَدَّقُوهُ) رواه الترمذي وقال حديث حسن (١)

٤- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «هَلْ
تَذَرِي يَا ابْنَ أُمِّ عُبَيْدٍ، كَيْفَ حُكِّمَ اللَّهُ فِيمَنْ بَغَى مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ؟ قَالَ: اللَّهُ
وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ لَا يُجْهَزُ عَلَى جَرِيحِهَا وَلَا يُقْتَلُ أَسِيرُهَا، وَلَا يُطْلَبُ
هَارِبُهَا. وَلَا يُقَسَّمُ فَيْؤُهَا) رواه البزار والحاكم وصححه فوهم لان في
اسناده كوثر بن حكيم وهو متروك . ووصح عن علي من طرق نحوه موقوفاً

(١) تهذيب الاسماء واللغات

أخـرجه آبن أبي شـيبة والـحاکم .

الشرح :

الخوارج والـبغاة مسلمون قال تعالى (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصـلـحوا بـيـنـهما) وقال علي رضي الله عنه (إخـوانـنا بقوا علينا) وكل جماعة تخالف دليلاً يوجب العلم والعمل به قطعاً فهو كفر، وكل بدعة لا تخالف ذلك وانما تخالف دليلاً يوجب العمل ظاهراً فهو بدعة وضلال وليس بكفر، واتفقت الامة على تضليل أهل البدع أجمع تخطتـهم، وسب أحد من الصحابة وبغضه لا يكون كفراً ولكن يضلل فان علياً رضي الله عنه لم يكفر شائـمة حتى ولم يقتله . وأهل البغي كل فئة لهم منعة يتغلبون ويجمعون ويقاتلون أهل العدل بتأويل ويقولون (الحق معنا ويدعون الولاية) .

وان تغلب قوم من اللصوص على مدينة فقتلوا وأخذوا وهم غير متأولين أخذوا بأجمعهم وليسوا ببغاة لان المنعة إن وجدت فالتأويل لم يوجد . قال واذا خرج قوم من المسلمين عن طاعة الامام وتغلبوا على بلد دعاهم إلى الجماعة وكشف شبهتهم ولا يبدؤهم بقتال فان بدؤهم قاتلهم حتى يفرق جمعهم فان اجتمعوا وتعسكروا بدأهم فان قاتلهم فان كان لهم فئة اجهز على جريحهم واتبع مولاهم ولا تشبى لهم ذرية ولا يغنم لهم مال . ويحبسها حتى يتوبوا فيردها عليهم ولا بأس بالقتال بسلاحهم . عند الحاجة إليه . واذا قتل العادل الباغي ورثه وكذلك إن قتله الباغي وقال أنا على حق وان قال انا على الباطل لم يرثه ^(١)

٥- وعن عرفة بن شريح رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : «من اتاكم وأمركم جميع يريد أن يفرق جماعتكم فاقتلوه» أخرجه مسلم .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : فيه الأمر بقتال من خرج على الامام أو أراد تفريق كلمة المسلمين ونحو ذلك فينبى عن ذلك فان لم ينته قوتل فان لم يندفع شره الا بقتله فقتل كان هدراً لقوله ﷺ (فاضربوه بالسيف وفي الرواية الاخرى فاقتلوه) فمعناه إذا لم يندفع الا بذلك (١)

باب قتل الجاني وقتل المرتد

١- عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال . قال رسول الله ﷺ مَنْ قَتَلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ رواه أبو داود والنسائي والترمذي وصححه .
الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : في الحديث دليل على جواز المقاتلة عند قصد أخذ المال من غيره بغير حق قليلاً كان المأل أو كثيراً وهذا قول الجماهير وقال بعض المالكية : لا يجوز القتال على أخذ القليل من المال . قال القرطبي سبب الخلاف في ذلك هل القتال لدفع المنكر فلا يفترق المال بين القليل والكثير او من باب دفع الضرر فيختلف المال في ذلك . وحكى ابن المنذر عن الشافعي رضي الله عنه ان من أريد ماله أو نفسه أو حريمه ولم يمكنه الدفع الا بالقتل فله ذلك وليس عليه قود ولا دية ولا كفارة لكن ليس له أن يقصد القتل من غير تفصيل .

قال ابن المنذر : والذي عليه أهل العلم أن للرجل أن يدفع عما ذكر إذا أريد ظمناً بغير تفصيل الا أن كل من يحفظ عنه من علماء الحديث كالمجمعين على استثناء السلطان للآثار الواردة بالأمر بالصبر على جوره وترك القيام عليه . وفرق الأوزاعي بين الحال التي للناس فيها جماعة وإمام يحمل الحديث عليها . واما في حال الخلاف والفرقة فيستسلم ولا يقاتل أحداً .

(١) شرح مسلم ج ٣ ص ٥١

قلت ويؤيد ما قاله ابن المنذر عن اهل العلم ما أخرجه مسلم من حديث ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً بلفظ (أرأيت ان جاء رجل يريد أخذ مالي؟ قال ﷺ فلا تعطه قال أرأيت ان قاتلني؟ قال قاتله قال أرأيت ان قتلتني قال فأنت شهيد قال أرأيت ان قتلته قال فهو في النار) وظاهر الحديث اطلاق الأحوال . قلت هذا في جواز قتال من يأخذ المال فهل يجوز له؟ اي لمن يراد اخذ ماله ظلماً الاستسلام وترك المنع بالقتال الظاهر جوازه ويدل عليه حديث (فكن عبدالله المقتول) فإنه دال على جواز الاستسلام في النفس والمال بالاولى فيحمل قوله هنا (فلا تعطه) على انه نهي يقرب من التحريم^(١)

٢- وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قَاتَلَ يَعْلِي بْنُ أُمَيَّةَ رَجُلًا فَعَضَّ أَحَدَهُمَا صَاحِبَهُ فَانْتَزَعَ يَدَهُ مِنْ قَبِهِ . فَتَزَعَّ ثِيْبُهُ فَانْتَخَصَصَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ وَيَعُضُّ أَحَدُكُمْ كَمَا يَعُضُّ الْفَنَحْلُ لَا دِيَّةَ لَهُ، متفق عليه واللفظ لمسلم .

الشرح:

قال العيني رحمه الله . العض هو القبض بالاسنان يقال عضه وعض به وعض عليه . قوله . فوقعت ثناباه أي ثنابا العاض وهي جميع ثنية وهو مقدم الأسنان واختلف العلماء فيه فقالت طائفة . من عض يد رجل فانزع العضوض يده من فم العاض ففقط شيئاً من أسنان العاض فلا شيء عليه في السن روى هذا عند أبي بكر الصديق رضي الله عنه وشريح وهو قول الكوفيين والشافعي قالوا: ولو جرحه العضوض في موضع آخر فعليه ضمان وقال ابن ابي ليلى ومالك هو ضمان لدية السن . وقال عثمان البتي إن كان انتزعها من ألم أو وجع أصابه فلا شيء عليه وإن انتزعها من غير ألم فعليه

(١) سبل السلام ج ٣ ص ٢٦١ - ٢٦٢

الدية وحديث الباب حجة الأولين^(١)

٣- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَبُو الْقَاسِمِ ؓ «لَوْ أَنَّ امْرَأً
إِطْلَعَ عَلَيْكَ بِغَيْرِ إِذْنٍ فَخَذَفْتَهُ بِخِصَاءٍ فَفَقَاتَ عَيْنَهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْكَ جُنَاحٌ»
متفقٌ عليه.

وفي لفظٍ لأحمد والنسائي، وصححه ابن جبان «فلا دية له ولا
قصاص»

الشرح:

قال العميني رحمه الله (اطلع) بتشديد الطاء (ففقوا عينه) أي ففدأ
القوم عين المطلع (فلا دية) أي فلا تجب الدية للمطلع قال ابن الأثير:
الفقأ الشق والنحر. وأخرج البخاري بسنده عن سهل بن سعيد-
السَّاعِدِي رضي الله عنه أن رجلاً اطلع في حُحرٍ في باب رسول الله ؐ
ومع رسول الله ؐ مدرة يحك به راسه فلما رآه رسول الله ؐ قال (لوا علم
أن تنظرني لطعت به في عينيك قال رسول الله ؐ إنما جعل الأذن من
قبل البصر). قوله (انتظري) أي تنظرني يعني ما طعنت لاني كنت متردداً
بين نظره ووقوفه غير ناظر. قوله ؐ (إنما جعل الأذن من قبل البصر) يعني
إنما شرع الاستئذان في دخول الدار من جهة البصر لئلا يطلع على عورة
أهلها. قال وهل يشترط الانذار قبل الرمي فيه وجهان للشافعية قيل:
يشترط كدفع الصائل وأصحهما لا. قول: (فخذفته بخصاة) أي رميته وقتلته
بالخصاة لأنه لو مات بحجر ثقب، أو سهم مثلاً تعلق به القصاص وفي
رواية للشافعية لأضهان مطلقاً ولو لم يندفع إلا بذلك جاز^(٢).

٤- وَعَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَضَى رَسُولُ اللَّهِ
ؐ «أَنْ جَفِظَ الْحَمَاطُ بِالنَّهَارِ عَلَى أَهْلِهَا، وَأَنْ جَفِظَ الْمَاشِيَةُ بِاللَّيْلِ عَلَى

(١) عمدة القاري، ص ٥٢، ج ٢٤

(٢) عمدة القاري، ج ٢٤، ص ٦٤ - ٦٥

أَهْلُهَا. وَأَنْ عَلَى أَهْلِ الْمَاشِيَةِ مَا أَصَابَتْ مَاثِبَتُهُمْ بِاللَّيْلِ» رواه أحمد والأربعة إلا الترمذي وصححه بن حبان وفي إسناده اختلاف.

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : قال الشافعي رحمه الله أخذنا به لثبوته واتصاله ومعرفة رجاله : قال البيهقي : وروينا عن الشعبي عن شريح أنه كان يضمن ما أفسدته الغنم بالليل ولا يضمن ما أفسدته بالنهار ويتأول قوله تعالى (وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفثت فيه غنم القوم وكُنَّا لحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ^(١)). وكان يقول النفس بالليل. وروى مرة عن مسروق في قوله تعالى (إِذْ نَفَثَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ) قال : كان كرمًا فدخلت فيه ليلاً فما تركت فيه خضرًا فدل الحديث أنه لا يضمن مالك البهيمة ما جنته في النهار لأنه يعتاد إرساها في النهار ويضمن ما جنته بالليل لأنه يعتاد حفظها بالليل وإلى هذا ذهب الهادي ومالك والشافعي ودليلهم الحديث الشريف والآية الكريمة. قال الطحاوي : فذهب أبي حنيفة رحمه الله أنه لا ضمان إذا أرسلها مع حافظ وأما إذا أرسلها من دون حافظ فانه يضمن وكذا المالكية يعتبرون ذلك بها إذا سرحت الدواب في مسارحها المعتادة للرعي وأما إذا كانت في أرض مزروعة لا مسرح فيها فإنهم يضمنون ليلاً ونهاراً^(٢)

٥- وعن معاذ بن جبل رَضِيَ اللهُ عَنْهُ - فِي رَجُلٍ أَسْلَمَ ثُمَّ تَهَوَّدَ لَا أَجْلِسُ حَتَّى يُقْتَلَ قَضَاءُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ. فَأَمَرَ بِهِ فَقُتِلَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةِ لَابِي دَاوُدَ (وَكَانَ قَدْ اسْتَيْبَ قَبْلَ ذَلِكَ).

٦- وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنها قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ) رواه البخاري .

(١) سبل السلام ج٣ ص ٢٦٤

(٢) سورة الانبياء آية ٢٨

الشرح :

قال النووي رحمه الله الردة هي قطع الاسلام بنية أو قول يكفر أو فعل سواءً قاله استهزاء أو عناداً أو اعتقاداً . كمن نفى الصّانِع أو الرُّسُل أو كَذَّب رسولاً أو جلل محرماً بالاجماع كالزنا أو حرم حلالاً بالاجماع أو عزم على الكفر غداً أو تردد له فيه كفر والعياذ بالله . والفعل المكفر ما تعمده استهزاء صريحاً بالدين أو جحوداً لله كالقاء المصحف بقاذورة وسجود لصم أو شمس . ولا تصح ردة صبي ومجنون ومكره . ولو مات معروف بالاسلام عن ابنين مسلمين فقال احدهما ارتد فمات كافراً فإن بين سبب كفره لم يرثه ونصيبه فيء وكذا إن أطلق في الأظهر قال : وتجب استتابه المرتد والمتردة وفي قول تستحب كالكافر وهي في الحال وفي قول ثلاثة أيام فإن أصراً قتلا وإن أسلما صح اسلامهما وتركاً .

وقيل لا يقبل اسلامه إن ارتد إلى كفر خفي كزنادقة وباطنية . وولد المرتد إن اعتقد قبلها أو بعدها وأحد أبويه مسلم فمسلم أو مرتدان فمسلم وفي قول مرتد وفي قول كافراً صلى . قلت الأظهر مرتد ونقل العراقيون الاتفاق على كفره والله أعلم . وفي زوال ملكه عن ماله أقوال أظهرها إن هلك مرتداً بان زوال ماله بها وإنه أسلم بان إانه لم يزل وعلى الأقوال : يقضى بمنه دين لزمه قبلها فينق عليه منه والأصح يلزمه غرم إتلافه فيها ونفقة زوجات وقف ، نكاحهن وقريب وإذا وقفنا ملكه فتصرفه إن احتمل الوقف كوصية موقوف إن أسلم نفذ وإلا فلا وبيعه وهبته ورهنه باطل وفي القديم موقوف وعلى الأقوال يجعل ماله مع عدل ^(١)

٧- وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَعْمَى كَانَتْ لَهُ أُمٌ وَلَدَ تَشْتَمُ النَّبِيَّ ﷺ وَتَقَعُ فِيهِ قَيْنَاهَا . فَلَا تَنْتَهِي فَلَمَّا كَانَ ذَاتَ لَيْلَةٍ أَخَذَ الْمِعْوَلُ . فَجَعَلَهُ فِي بَطْنِهَا وَأَتَكَهَا عَلَيْهَا فَقَتَلَهَا قَبْلَ ذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ وَالْأَشْهَدُوا فَإِنْ دَمَهَا هَدَرُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ ثِقَاتُ .

(١) السراج الوهاج ص ٤١٩ - ٤٢١

الشرح :

قال النووي رحمه الله ولو زنى ذمي بمسلمة أو أصابها بنكاح أو دل أهل الحرب على عمرة المسلمين. أو فتن مسلماً عن دينه أو طعن في الاسلام أو القرآن أو ذكر رسول الله ﷺ بسوء فالأصح أنه إن شرط انتقاض العهد بها. انتقض وإلا فلا ينتقض ومقابل الأصح ينتقض مطلقاً وقيل لا ينتقض مطلقاً ومن انتقض عهده بقتال جاز دفعه بغيره وجاز قتاله أو انتقض بغير القتال لم يجب إبلاغه مأمته في الأظهر بل يختار الامام فيه قتلاً وأسراً ورقاً وقتاً وفداء. (١)

اقول: دل الحديث الشريف على اهدار دم المرأة التي ذكرت رسول الله ﷺ بسوء وجواز قتلها فإن الحكم واضح إن كانت قد ارتدت عن الاسلام وكذلك ان كانت من ذوات العهد لان سبها نقض للعهد على الأصح فيحل قتلها ودمها هدر. والله أعلم

- كتاب الحدود -

- باب حد الزنى -

١- عن ابي هريرة وزيد بن خالد الجهني رضي الله تعالى عنهما. أن رجلاً من الأعراب أتى رسول الله ﷺ. فقال يا رسول الله، أنشدك الله إلا قضيت لي بكتاب الله تعالى، فقال الآخر وهو أفقه منه نعم فأقض بيننا بكتاب الله وأذن لي فقال «قل» قال إن ابني كان عيباً على هذا فزنى بامرأته وإني أخبرت أن على ابني الرجم، فافتديت منه بئانة شاة ووليدة فسألت أهل العلم. فأخبروني أن على ابني جلد مائة وتغريب عام، وإن على امرأة هذا الرجم، فقال رسول الله ﷺ «والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله، الوليدة والغنم رد عليك. وعلى ابنك جلد»

(١) السراج الوهاج ص ٥٥٣ - ٥٥٤

بِائْتِهِ وَتَغْرِيبُ عَامٍ وَأَعْدُ يَا أُنَيْسُ إِلَى امْرَأَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَارْجُهَا مَتَّقْ عَلَيْهِ . وَهَذَا اللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ .

الشرح :-

قال العيني رحمه الله قوله (انشدك الله) بفتح الهمزة وسكون النون وضم الشين المعجمة من قوله نشده إذا سأله رافعاً نشيدته وضمن معنى أنشدك أذكرك قوله (إلا قضيت بكتاب الله) الا بكسر الهمزة وتشديد اللام وهي كلمة استثناء والمعنى ما أطلب منك الا القضاء بحكم الله قوله (فقام خصمه وكان أفقه منه) الواو في قوله وكان للحال قوله (إلذن لي) اي في التكلم وهذا من جملة كلام الرجل لا الخصم وهذا من جملة فقهه حيث إستاذن بحسن الادب وترك رفع الصوت وقد ورد حديث مرفوع وان كان ضعيفاً (إن حسن السؤال نصف العلم) قوله (ان ابني هذا كان عسيفاً على هذا فزني بامراته) العسيف يفتح المهملة الأجير وقيل كل خادم عسيف والجمع عسفاء (قوله ثم سألت رجلاً من أهل العلم) فيه إشعار بأن فقهاء الصحابة رضي الله عنهم كانوا يفتون في عهد النبي ﷺ وقد ذكر محمد بن سعد منهم ابا بكر وعمر وعثمان وعلياً وعبد الرحمن بن عوف وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت رضي الله عنهم أجمعين . قوله (فأتخبروني أن على أبنئ جلد مائتة وتغريب عام) قال النووي رحمه الله هو ممول على أن النبي ﷺ علم أن الإبن كان بكراً وأنه اعترف بالزنا . قال العيني رحمه الله : وقرينة اعترافه حضوره مع أبيه وسكوته على ما نسب اليه وإما العلم بكونه بكراً فوقع صريحاً من كلام أبيه في رواية عمرو بن شعيب ولفظه (كان ابني أجيراً لامرأة هذا وابني لم يحصن) قوله (واغد يا أنيس إلى امرأة هذا فان اعترفت فارجمها) كلمة اغد من غدا يغدو وهو هنا الذهاب والتوجه وليس المراد حقيقة الغدو وهو التأخير الى أول النهار . وانيس مصغر أنس والمشهور أنه أنيس بن الضحاك الأسلمي وكانت المأة أيضاً أسمية على ماذهب اليه ابن عبد البر، والمقصود :

اعلامها بان هذا الرجل قذفها ولها عليه حد القذف فإما أن تطالبه به أو تعفو عنه أو تعترف بالزنا.

قال العميني رحمه الله: وفي الحديث فوائد: التراجع الى السلطان الأعلى فيما قد قضى فيه غيره من هو دونه إذا لم يوافق الحق وفسخ كل صلح وقع على خلاف السنة وما قبضه الذي قضى له بالباطل لا يصلح ان يكون ملكاً له - وللعالم ان يُفتي في عصره من هو أعلم منه . وفيه جواز عدم الاقتصار على قول واحد من العلماء وجواز قول الخصم للإمام العدل : إقض بيننا بالحق . وفيه النفي والتقريب للبكر الزاني واستدلت به الشافعية لكن ابا حنيفة رحمه الله لا يقول بالنفي لان ايجابه زيادة على نص الكتاب والزيادة على النص بخبر الواحد نسخ فلا يجوز . وفيه رجم الثيب بلا جلد على ماذهب اليه أئمة الفتوى في الأمصار . وفيه ارسال الواحد ليستفهم الحكم . وفيه ان المخدرة التي لاتعتاد البروز لاتكلف الحضور لمجلس الحكم بل يجوز ان يرسل إليها من يحكم لها أو عليها. (١)

٢- وعن عبادة بن الصّاميت رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «خُذُوا عَنِّي، خُذُوا عَنِّي، فَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهْنُ سَيْلًا، الْبُكَرُ بِالْبُكَرِ جَلْدُ مِائَةٍ وَنَقْيُ سَنَةٍ، وَالثَّيْبُ بِالثَّيْبِ جَلْدُ مِائَةٍ وَالرَّجْمُ» رواه مسلم .
الشرح:

ويحد في مستأجرة للزنا ومبيحة فرجها للوطء وفي وطء محرم وان كان تزوجها فالشبهة في كل ذلك لاتسقط الحد لضعف مدركها . وشرط ايجاب الحد التكليف الا السكران فانه يحد وان كان غير مكلف وعلم تحريمه اي الزنا فلا حد على من جهل التحريم لقرب عهده بالاسلام أو بعده عن المسلمين . وحد المحصن من رجل أو امرأة الرجم حتى يموت بالمحصن : مكلف حر ولو كان ذمياً غيب حشفته بقبل امرأة أو وطئت الأنثى في نكاح صحيح لا فاسد فان المغيب في الكاح الفاسد غير محصن في الاظهر

(١) عمدة القاري . ص ٤ - ٥ ج ٢٤

ومقابلته هو محصن . والأصح اشتراط التغيب للحشفة حال حُرَيْثٍ وتكليفه فلا يجب الرجم على من وطئ في نكاح صحيح وهو صبي أو مجنون أو رقيق والأصح ان الكامل من رجل وامرأة الزاني بناقص محصن يعني إذا كان الزوج كاملاً وتزوج صغيرة أو هي كاملة وتزوجت بصغير فالكامل منهما محصن وعليه الرجم .

والكبير الحر وهو غير المحصن حده مائة جلدة ولا بد أن تكون متوالية وتغريب عام الى مسافة القصر فما فوقها لا مادونها وإذا عين الامام جهة فليس له اي المغرب طلب غيرها في الأصح ومقابلته له طلب ذلك . ولا تغرب المرأة الزانية وحدها بل مع زوج أو محرم ولو باجرة من مالها فان لم يكن لها مال فعلى بيت المال فان امتنع من الخروج معها باجرة لم يجبر ولا يأنم بامتناعه في الأصح والرجم للمحصنة بحجارة أي طين متحجر وحجارة معتدلة أي ملء الكف ولا يحفر للرجل سواء ثبت زناه بينة أو لإقراره والأصح استحباب الحفر للمرأة ان ثبت زناها بينة لا بإقراره

٣- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أتى رجل من المسلمين رسول الله ﷺ وهو في المسجد. فناداه فقال يا رسول الله. إني زنيْتُ. فأعرض عنه فتَنَحَّى بِلِقَاءِ وَجْهِهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إني زنيْتُ فأعرض عنه، حتَّى ثنى ذلك عليه أربع مرات، فلما شهد على نفسه أربع شهادات دعا رسول الله ﷺ فقال عليك جُنُونٌ قَالَ لَا. قَالَ فَهَلْ أَحْصَيْتَ قَالَ نَعَمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَذْعَبُوا بِدَفَارِجِهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ.

٤- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال. لما أتى سماعة بن مالك إلى النبي ﷺ قال له ولعلك قبَلْتَ، أو غمزْتَ أو نظَرْتَ؟ قال لا، يا رسول الله، رواه البخاري .

الشرح :

قال العيني رحمه الله تعالى قوله (لعلك قَبَلْتَ أَوْ غَمَزْتَ أَوْ نَظَرْتَ) أي المرأة المَهْهُودَةُ وفيه جواز تلقين المقر في الحدود اذ لفظ الزنا يقع مجازاً على نظر العين وغيره . وفيه أن الحدود لا تثبت بالكنائيات .

والزنا وطء الرجل المرأة في القبل في غير الملك وشبهته ويثبت بالبينة والاقرار، والبينة أن يشهد أربعة على رجل وأمرأة بالزنا فإن شهدوا يسألهم القاضي عن هيئته وكيفيته ومكانه وزمانه والمزني بها فإذا بينوا ذلك وذكروا أنها محرمة عليه من كل وجه وشهدوا به كالميل في المكحلة وعدلوا في السر والعلانية حكم به فإن نقصوا عن أربعة فهم قذفة وإن رجعوا قبل الرجم سقط وحُدوا وإن رجعوا بعد البينة يضمنون الدية وإن رجع واحد فربيع الدية ويثبت بالاقرار وهو أن يقر العاقل البالغ أربع مرات في أربع مجالس يرده القاضي في كل مرة حتى لا يرد ثم يسأله كما يسأل الشهود إلا عن الزمان فإن بين ذلك لزمه الحد وإن رجع عن إقراره قبل الحد أو في وسطه خلى سبيله ويستحب للإمام أن يلقيه الرجوع كقوله له : لعلك وطئت بشبهة أو قبلت أو لمست لأن النبي ﷺ قال لما عز (لعلك لمست لعلك قبلت لعلك باشرت فلما ذكر له ما عز النون والكاف قابل إقراره ويسأله عن المزني بها لأنه ﷺ قال لما عز فَبِمَنْ؟ ولجواز أنه وطئ من لا يجب الحد بوطئه. ^(١)

٥- وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ خَطَبَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا بِالْحَقِّ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ فَكَانَ فِيهَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ آيَةَ الرُّجْمِ . قَرَأْنَاهَا وَوَعَيْنَاهَا وَعَقَلْنَاهَا، فَرَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . وَرَجَمْنَا بَعْدَهُ، فَاتَّخِشْنِي إِنْ طَالَ بِالنَّاسِ زَمَانٌ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ مَا نَجِدُ الرُّجْمَ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَيُضِلُّوا بِتَرْكِ فَرِيضَةِ أَنْزَلَهَا اللَّهُ وَإِنَّ الرُّجْمَ حَقٌّ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى : عَلَى مَنْ رَأَى إِذَا أَحْصَيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ إِذَا قَامَتِ الْبَيِّنَةُ . أَوْ كَانَ الْجَبَلُ أَوْ

الاغتراف) متفق عليه .

الشرح :

قال العيني رحمه الله (قوله فيضلوا) من الضلال قوله (أنزلها الله) اي باعتبار ما كان (الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما) من القرآن فنسخت تلاوته .
أوباعتبار أن النبي ﷺ (ماينطق عن الهوى إن هو الا وحي يوحى) ^(١) قوله (وقد أحصن) علي صيغة المجهول من الاحصان في موضع الحال قوله (او كان الحمل) اي او ثبت الحمل ويروي الحبل بفتح الباء الموجدة موضع الميم ^(٢)

٦- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول :
إذا زنت أمة أحدكم فتيين زناها فليجلدها الحد ولا يثرَبَ عليها ثم إن زنت فليجلدها الحد ولا يثرَبَ عليها ثم إن زنت الثالثة فتيين زناها فليبعها ولو بحبل من شعر متفق عليه وهذا لفظ مسلم .

الشرح :

قال العيني رحمه الله تعالى : قوله (ولا يثرَب) على صيغة المجهول من :تثريب بالياء المثناة وهو التوبيخ والملامة والتعيير ومنه قوله تعالى (قال لا تثريب عليكم اليوم) قوله (فليبعها ولو بحبل من شعر) وفي رواية ولو بضفيرة بفتح الضاد المعجمة وكسر الفاء ويفتح الراء هو الشعر المنسوج والحبل المفتول بمعنى المصفورة . قوله يبعوها الأمر للندب وفيه الحب على مباحة الزانية وخرج اللفظ في ذلك للمبالغة وقالت الظاهرية بوجوب بيعها إذا زنت الرابعة وجلدت ولم يقل به أحد من السلف .

٧- وعن علي رضي الله عنه قال (قال رسول الله ﷺ أقيموا الحدود على ما أمركم) رواه أبو داود وهو في مسلم موقوف .

(١) النجم

(٢) عمدة القارى ج٤ ص ٥ - ٦

الشرح :

قال العيني رحمه الله تعالى : فيه إقامة السيد الحد على عبده وأمته وهي مسألة خلافية فقال الشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور يقيم الحدود كلها وهو قول جماعة من الصحابة أقاموا الحدود على عبيدهم منهم ابن عمر وابن مسعود وأنس بن مالك رضي الله تعالى عنهم . وقال الثوري والأوزاعي يحد المولى في الزنا وقال مالك والليث يحده في الزنا والشرب والقذف إذا شهد عنده الشهود لا باقرار العبد الا القطع خاصة فانه لا يقطعه الا الامام وقال الكوفيون .

لا يقيم الحدود إلا الامام خاصة واحتجوا بما روى عن الحسن وعبد الله بن محرز وعمر بن عبد العزيز أنهم قالوا الجمعة والحدود والزكاة والنفي إلى السلطان خاصة (١)

٨- وعن عمران بن حصين رضي الله عنه (أن امرأة من جهينة أتت النبي ﷺ وهي حُبْلَى مِنَ الزَّانَا فَقَالَتْ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمْهُ عَلَيَّ؟ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَيْهَا فَقَالَ : أَحْسِنِ إِلَيْهَا فَإِذَا أَرْضَعَتْ فَأَتِنِي بِهَا فَفَعَلَ فَأَمَرَ بِهَا فَشَكَّتْ عَلَيْهَا ثِيَابَهَا ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَرَجَمَتْ ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهَا فَقَالَ عَمْرُ أَنْصَلْنِي عَلَيْهَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَقَدْ زَنْتُ فَقَالَ لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ قُسِمَتْ بَيْنَ سَبْعِينَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَوَسِعَتْهُمْ ، وَهَلْ وَجَدْتَ أَفْضَلَ مِنْ أَنْ جَادَتْ بِنَفْسِهَا لِلَّهِ تَعَالَى) رواه مُسْلِمٌ

الشرح :

قال النووي رحمه الله قوله (لما وضعت قيل هي الغامدية فقال النبي ﷺ إذا لانرجها وندع ولدها صغيراً ليس له من يرضعه فقام رجل من الانصار فقال لي ارضاعه يا نبي الله قال فرجها . وفي الرواية الاخرى أنها لما ولدت جاءت بالصبي في خرقه قالت هذا قد ولدته قال فاذهبي فأرضعيه حتى تغطي به فلما غطته أتت بالصبي في يده كسرة خبز فقالت

(١) عمدة الفاريء جـ ٢٤ ص ١٧

يأنيب الله هذا خذ فطمته وقد أكل الطعام فدفع الصبي الى رجل من المسلمين ثم أمر بها فرجوها قال النووي : فهاتان الروايتان ظاهرهما الاختلاف فان الثانية صريحة في ان رجها كان بعد فطامه وأكل الخبز والاولى ظاهرها انه رجها عقب الولادة ويجب تأويل الاولى وحملها على وفق الثانية لأنها قضية ، واحدة والروايتان صحيحتان والثانية منها صريحة لا يمكن تأويلها والاولى ليست صريحة فيتعين تأويل الاولى ويكُون قوله في الرواية الاولى (قام رجل من الأنصار فقال لي ارضاعه) انا قاله بعد الفطام واراد بالرضاعة كفالته وتربيته وسماه رضاعاً مجازاً والله أعلم .

واعلم أن مذهب الشافعي وإسحاق والمشهور من مذهب أنها لا ترجع حتى تجدد من ترضعه فان لم تجد أرضعته حتى تظمه ثم رجعت . وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى ومالك في رواية عنه إذا وضعت رجعت ولا ينتظر حصول مرضعة وأما هذا الانصاري الذي كفلها فقصد مصلحة وهو الرفق بها ومساعدتها على تعجيل طهارتها بالحد لما رأى بها من الحرص التام على تعجيل ذلك . قال أهل اللغة (الفطام قطع الارضاع لاستغناء الولد عنه وفي رواية (إمّا لا فاذهي . حتى تلدي) هو يكسر الهمزة من إما وتشديد الميم وبالإمالة ومعناه إذا أبيت أن تستري على نفسك وتتوبي وترجعي عن قولك فاذهي حتى تلدي فترجعين بعد ذلك . (قوله ﷺ لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكسر لغفر له) فيه أن المكسر من أقبح المعاصي والذنوب الموبقات وذلك لكثرة مطالبات الناس له وظلامتهم عنه . وفيه أن توبة الزاني لا تسقط عنه حد الزنا وكذا حكم شرب الخمر أما توبة المحارب فتسقط حد المحاربة قبل القدرة عليه قوله (ثم أمر بها فصلى ثم دفنت وفي الرواية الثانية أمر بها النبي ﷺ فرجعت ثم صلى عليها فقال له عمر تصلي عليها يأنبني الله وقد زنت) .

أما الرواية الثانية فصريحة في أن النبي ﷺ صلى عليها وأما الرواية الاولى فقال القاضي عياض رحمه الله هي بفتح الصاد واللام عند جماهير

رواة صحيح مسلم .

قال وعند الطبراني بضم الصاد قال وكذا هو في رواية ابن ابي شيبة وابي داود قال وفي رواية لابي داود (ثم أمرهم أَنْ يَصَلُّوا عَلَيْهَا) قال القاضي : ولم يذكر مُبَيِّلُ صَلَّاتِهِ ﷺ على ماعز وقد ذكرها البخاري وقد اختلف العلماء في الصلاة على المرجوم فكرهها مالك وأحمد للإمام وأهل الفضل دون باقي الناس ويصلي عليه غير الامام وأهل الفضل وقال الشافعي وآخرون يصلي عليه الامام وأهل الفضل وغيرهم فالخلاف انها هو في الامام وأهل الفضل وأما غيرهم فاتفقوا على أنه يصلي عليه قاله جماهير العلماء .

قالوا : فيصلى على الفساق والمقتولين في الحدود والمحاربة وغيرهم . وأجاب أصحاب مالك عن حديث الباب بجوابين أحدهما أنهم ضَعُفُوا رواية الصلاة لكون أكثر الرواة لم يذكروها . والثاني أولوها على أن النبي ﷺ أمر بالصلاة أودعافسي صلاة على مُقتضاها في اللغة . قوله ﷺ امر لولي الغامدية (أحسن إليها فإذا وضعت فاتني بها) هذا الاحسان له سببان أحدهما الخوف عليها من أقاربها أن تحملهم الغيرة ولحوق العار بهم ان يؤذوها فأوصى بالاحسان إليها تحذيراً لهم من ذلك ، والثاني أمر به رحمة لها إذ قد ثابت حرض على الاحسان إليها لما في النفوس من النفرة عن مثلها وإسناعها الكلام المؤذي ونحو ذلك (قوله فأمر بها فشكت عليها ثيابها ثم أمر بها فرجعت) وفي بعض الروايات فشدت بالدال بدل الكاف وهو معنى الأولى وفي هذا استحباب جمع أثوابها عليها وشدّها بِحَيْثُ لا تنكشف عورتها في تقلبها وتكرار اضطرابها .

واتفق العلماء على أنها لا ترجم إلا قاعدة وأما الرجل فجمهورهم على أنه يُرْجَمُ قائماً وقال مالك قاعدة وقال غيره يجزئ الامام بينها . قال الشافعية ولا يلزم الامام . حضر الرجم وكذا لو ثبت بشهود لم يلزمه الحضور وقال أبو حنيفة وأحمد يحضر الامام وكذا الشهود إن ثبت بالبيّنة ويبدأ الامام

بالرجم إن ثبت بالاقرار.

وان ثبت بالشهود بدأ الشهود :

٩- وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ (رَجِمَ النَّبِيُّ ﷺ رَجُلًا مِنْ أَسْلَمَ وَرَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ وَأَمْرًا) رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَقَصَّهُ الْيَهُودِيُّونَ فِي الصَّحِيحِينَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

الشرح :

قال النووي رحمه الله تعالى : في هذا دليل لوجوب حد الزنا على الكافر وأنه يصح نكاحه لانه لا يجب الرجم الا على محصن فلو لم يصح نكاحه لم يثبت احصانه ولم يرجم وفيه أن الكفار مخاطبون بفروع الشرع وهو الصحيح وقيل لا يخاطبون وقيل بانهم مخاطبون بالنهي دون الأمر وفيه : أن الكفار اذا تحاكموا إلينا حكمنا بينهم بحكم شرعنا وقال مالك لا يصح إحصان الكافر قال وانهارجمها النبي ﷺ لانها لم يكونا أهل ذمة .

قال : وفي سنن أبي داود وغيره (أنه شهد عليهما أربعة أنهم رأوا ذكره في فرجها) .

فإن صح هذا فإن كان الشهود مسلمين فظاهر وان كانوا كفارا فلا اعتبار بشهاداتهم ويتعين أنها أقرا بالزنا . وفي صحيح مسلم بسنده عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال قال مر النبي ﷺ بيهودي محمم مجلود فدعاهم ﷺ فقال هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم قالوا نعم فدعا رجلاً من علمائهم فقال أنشدك بالله الذي أنزل التوراة على موسى أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم ؟ قال لا ولولا أنك نشدني بهذا لم أخبرك تجده الرجم ولكنه كثر في أشرافنا فكنا اذا اخذنا الشريف تركناه وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد قلنا تعالوا فلنجتمع على شيء نقيمه على الشريف والوضيع فجعلنا التحميم والجلد مكان الرجم . فقال رسول الله ﷺ اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه فأمر به فرجم فأنزل الله عز وجل

(يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ أَوْتَيْنَاهُ هَذَا فَخَذُوهُ) يَقُولُ اثْنَا مُحَمَّدًا ﷺ فَإِنْ أَمَرَكُم بِالتَّحْمِيمِ وَالْجُلْدِ فَخَذُوهُ وَإِنْ أَفْتَاكُمْ بِالرَّجْمِ فَاحْذَرُوا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) (وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) (وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) فِي الْكُفْرِ كُلِّهَا^(١)

١٠- وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عِبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ (كَانَ فِي آبَائِنَا رُوَيْجِلٌ ضَعِيفٌ فَخَبْتُ بِأَمَةٍ مِنْ إِمَائِهِمْ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ سَعْدُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ «اضْرِبُوهُ جَدَّهُ» فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنَّهُ أَضْعَفُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ (خُذُوا عَشْكَالًا فِيهِ مِائَةُ شِمْرَاخٍ ثُمَّ اضْرِبُوهُ بِهِ ضَرْبَةً وَاحِدَةً» فَفَعَلُوا» رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَاسْنَادُهُ حَسَنٌ لَكِنْ اخْتَلَفَ فِي وَصْلِهِ وَارْسَالِهِ.

الشرح :

- قال الصنعاني رحمه الله : (رويجل) تصغير رجل (فخبث) أي فجر . قوله (خُذُوا عَشْكَالًا) بكسر العين فمثلثة بزنة قسطاس وهو العذق قوله (فيه مائة شمراخ) بالشين المعجمة وميم وألف وراء آخره خاء معجمة بزنة عشكال وهو غصنٌ دقيق في أصل العشكال والمراد هنا بالعشكال الغصن الكبير الذي يكون عليه أغصان صغار وهو للنخل كالعنقود للعنب وكل واحد من تلك الأغصان يسمى شمراخاً . وفي الحديث دليل على أن من كان ضعيفاً للمرض أو نحوه ولا يطيق - إقامة الحد - عليه بالمعتاد فأقيم عليه بما يحتمله مجموعاً دفعة واحدة من غير تكرار للضرب مثل العشكول ونحوه وإلى هذا ذهب : الجماهير قالوا : ولا بد أن يباشر المحدود جميع المشاريح ليقع المقصود من الحد . وقيل يجوزي وإن لم يباشر جميعه فان الله عزوجل لم يخلق العشاكيل مصفوفة كل واحدة الى جنب الآخر عرضاً

(١) شرح مسلم ج٧ ص ٢٤٢ - ٢٤٦

منتشرة إلى تمام مائة ومع عدم الانتشار.

فيمتنع مباشرة كل واحدة منها فإن كان المريض يُرجى زوال مرضه أو خيف عليه شدة حر أو يرد آخر إقامة الحد عليه إلى زوال ما يخاف منه^(١)

١١- وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قَالَ مَنْ وَجَدْتُمُوهُ يَعْمَلُ عَمَلُ قَوْمٍ لُوِطٍ فَأَقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ، وَمَنْ وَجَدْتُمُوهُ وَقَعَ عَلَى بَهِيمَةٍ فَأَقْتُلُوهُ وَأَقْتُلُوا الْبَهِيمَةَ (رواه أحمد والأربعة ورجالهم موثقون إلا أن فيه اختلافاً).

الشرح:

قال في الاختيار: قال أبو يوسف ومحمد: اللواط كالزنا لأنها قضاء الشهوة في محل مشتبه على وجه الكمال وقد تمحض حراماً فيجب الحد كالزنا. والصحابة رضي الله عنهم اجمعوا على وجوب الحد في اللواط لكن اختلفوا فيه فعن أبي بكر رضي الله عنه يحرق بالنار وعن علي رضي الله عنه عليه حد الزنا. وقال بعضهم يحبس في أفقن موضع حتى يموت. وقال بعضهم يهدم عليهما جدار وعن ابن عباس رضي الله عنهما ينكسان من مكان مرتفع. وعن أبي حنيفة رحمه الله أنه يعزر لأن فاعل عمل قوم لوط لا يسمى زانياً لغة ولا شرعاً لأن كل واحد منهما اختص باسم وأنه ينفي الاشتراك كاسم الحمار والفرس فلا يكون زناً فلا يلحق بالزنا في الحد إذ الحدود لا تثبت قياساً ولأنه لا يوجب المال بحال ما خلا يتعلق به الحد كما إذا فعل فيما دون السبيلين ولأنه لو كان زناً لما اختلفت الصحابة رضي الله عنهم في حده فإن حد الزنا منصوص عليه في محكم القرآن ومتواتر الستة وليس هو في معنى الزنا لأنه ليس فيه إضاعة الولد ولا اشتباه الأنساب فلا يلحق به. وماروي عن النبي ﷺ (أقتلوا الفاعل والمفعول به) اختلف العلماء في رفعه ووقفه على ابن عباس رضي الله عنهما وعلى فرض ثبوته فمحمول على المستحل للفعل أو يقتل سياسة ليرتدع غيره ويجب التعرير

(١) سبل السلام ج ٤ ص ١٢ - ١٣

عند أبي حنيفة رحمه الله ويسجنه زيادة في العقوبة لغلظ الجنابة . اما واطء
الأجنبية فيما دون الفرج فان كان في الدبر فهو كاللواطه حكماً واختلافاً
وتعليلاً وان كان فيما دون السيلين فانه يُعزَّر بالاجماع .

قال العيني رحمه الله : وواطىء البهيمة يعزَّر لانه ليس بزنا ولا في معناه
فلا يجب الحد فَيُعزَّر وذكر ابن سماعه عن اصحابنا رحمهم الله ان كل ما
لا يؤكل لحمه يحرق بالنار لما روى ابو يوسف باسناده أن عمر رضي الله عنه
أتى برجل وقع على بهيمة فعزَّره وأمر بالبهيمة فذُبِحَتْ واحْرِقَتْ بالنار وإن
كان مما يؤكل تذبح وتؤكل ولا تحرق وقالوا تحرق أيضا هذا إذا كانت
البهيمة للفاعل فان كانت لغيره يطالب صاحبها أو يدفعها إليه بقيمتها ثم
يذبحها) وهذا إنما يعرف سماعاً لا قياساً والله أعلم^(١)

١٢- وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما (أن النبي ﷺ ضَرَبَ
وَعُزَّبَ وَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ ضَرَبَ وَعُزَّبَ وَأَنَّ عُمَرَ ضَرَبَ وَعُزَّبَ) رواه الترمذي
ورجاله ثقات الا انه اختلف في وقفه .

الشرح :

قال العيني رحمه الله تعالى : ذكر الترمذي ان أكثر أصحاب عبد الله
ابن عمر رووه موقوفاً على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما وفي الحديث
تغريب البكر مع الجلد وهو حجة على أبي حنيفة ومحمد في إنكار
التغريب .

قال : وأبو حنيفة رحمه الله يحتج بظاهر القرآن الكريم فإن الله تعالى
قال (الرَّائِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ)^(٢) فانه لانفي فيه
وقال مالك ينفي البكر الحر ولا تغرب المرأة ولا العبد وقال الثوري
والاوزاعي والشافعي يغرب المرأة والرجل لكن لا تغرب المرأة وحدها بل

(١) الاختيار ج ٣ ص ٤٧ - ٤٨

(٢) سورة النور آية ٢

مع زوج أو محرم واختلف في المسافة التي تغرب اليها فروى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال الى فذك روي عن علي رضي الله تعالى عنه من الكوفة الى البصرة وقال الشعبي ينفية من عمله الى غيره وقال مالك يغرب عاماً في بلد يحبس فيه لثلا يرجع الى البلد الذي نفى منه وعن احمد الى قدر ما تقصر فيه الصلاة وقال ابو ثور الى ميل وأقل منه وقال ابن منذر يجزيء من ذلك ما يقع عليه اسم النفي قل أو كثر^(١)

١٣- وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال (لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُخْتَبِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالْمُتَرَجِّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَقَالَ أَخْرِجُوهُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ) رواه البخاري .

الشرح :

قال العيني رحمه الله : (المختئين) جمع مخنث بتشديد النون المفتوحة وبكسرهما والفتح أشهر وفي المقرب تركيب المخنث يدل على لين وتكسر ومنه المخنث وهو المشبه في كلامه بالنساء تكسراً وتعطفاً والغرض من ذكره في هذا الباب التنبيه على أن التغريب على المذنب الذي لاجد عليه ثابت ويفهم من هذا أن المرتكب للمعصية يجوز نفيه .

وقال بعض العلماء لا ينفي الا ثلاثة : بكرزان ومخنث ومحارب والمخنث إذا كان يؤتي رجم مع الفاعل أحصنا أولم يحصنا عند مالك وقال الشافعي إن كان غير محصن فعليه الحد وكذا عند مالك إذا كانا كافرين أو عبيدين وقيل يرض بالمرجوم على رأس جبل ثم يتبع بالحجارة وهو نوع من الرجم وعند بعض الخنفية إذا تكرر منه يقتل وحديث الرجم للفاعل والمفعول به تكلثم فيه .^(٢)

قوله (والمترجلات من النساء) أي النساء الشبيهات بالرجال المتكلفات الرجولية وهو بالحقيقة ضد المختئين لأنهم المشبهون بالنساء .

(١) عمدة القاري جـ ٢٤ ص ١٣

(٢) عمدة القاري ص ١٤ جـ ٢٤

وفي رواية قال ﷺ «أخرجوهم من بيوتكم وأخرجوا فلاناً وفلاناً»

١٤- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذْفَعُوا الْحُدُودَ مَا وَجَدْتُمْ لَهَا مَذْفَعًا) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ .

١٥- وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِلَفْظٍ (إِذْرُوا الْحُدُودَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ) وَهُوَ ضَعِيفٌ أَيْضًا .

١٦- وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ قَوْلِهِ بِلَفْظٍ (إِذْرُوا الْحُدُودَ بِالشُّبُهَاتِ) .

الشرح :

الشبهة أنواع شبهة في المحل وشبهة في الفعل وهي شبهة الاشتباه وشبهة في القصد اما الشبهة في المحل كأن يطأ المبانة منه بكتايات الطلاق في عدتها وإن قال علمت أنها حرام لأن الشبهة في الملك وهو المحل موجودة سواء علم بالتحريم أو لم يعلم .

أقول لكن يعزّر وعليه ان يكف عن الوطء حتى يعقد عليها عقداً جديداً والله أعلم . قال واما شبهة الفعل كأن يطأ المطلقة ثلاثاً او على حال في العدة فان قال ظننته أنها حلال لاحد عليه وان قال علمت انها حرام حُدّ لأنه ظن أن الفعل مباح له كما يباح له الانتفاع بهاله او ظن ان له نوع حق في المحل ببقاء العدة فظن ان ذلك يبيح وطأها فكان شبهة في درء الحد واما شبهة العقد بأن وطىء امرأة تزوجها بغير شهود أو خسة في عقد واحد أو جمع بين أختين فانه لا يحد عند أبي حنيفة رحمه الله وعند أبي يوسف ومحمد يُحدّ إذا كان عالماً بالحرمة لأنه عقد لم يصادف محله لان محله ما يثبت فيه حكم وحكم الحل . هنا غير ثابت بالاجماع فصار كإضافة العقد الى الذكر وعند أبي حنيفة يجب التعزير ويوجع عقوبة لانه ارتكب جنائية ليس فيها حد مقدر فيعزّر^(١) .

١٧- وعن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

(اجْتَنِبُوا هَذِهِ الْقَاذُورَاتِ الَّتِي نَهَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَمَنْ أَلَمَ بِهَا فَلَيْسَتْ بِسِتْرٍ
 اللَّهُ تَعَالَى وَلَيْتَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّهُ مَنْ يُدِلَّنَا صَفْحَتَهُ نَقِمَ عَلَيْهِ كِتَابُ اللَّهِ
 تَعَالَى). رواه الحَاكِمُ وَهُوَ فِي الْمُوطَأَ مِنْ مَرَاثِيلِ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله تعالى: (القاذورات) جمع قاذورة والمراد بها
 الفعل القبيح والقول السيء الذي نهى الله تعالى عنه وفي الحديث
 الشريف دليل على أنه من أَلَمَ بمعصية فليستَر ولا يفضح نفسه بالاقرار
 وليبادر إلى التوبة والاستغفار فإن أبدى صفحته للامام والمراد هنا حقيقة
 أمره وجب على الامام إقامة الحد عليه وقد أخرج ابو داود مرفوعاً (تعافوا
 الحدود فيما بينكم فما بلغني من حدٍّ فقد وجب) (١).

- : باب حد القذف :-

القذف لغة الرمي بالشر وفي الشرع: الرمي بوطأ يوجب الحد على
 المَقْذُوفِ.

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قَالَتْ لَمَّا نَزَلَ عُذْرِي قَامَ رَسُولُ اللَّهِ
 ﷺ عَلَى الْمَنْبَرِ فَذَكَرَ ذَلِكَ وَتَلَا الْقُرْآنَ فَلَمَّا نَزَلَ أَمَرَ بِرَجُلَيْنِ وَأَمْرَأَةٍ فُضِّرُوا
 الْحَدَّ. رواه احمد والاربعة، وأشار اليه البخاري.

الشرح:

اخرج البخاري في صحيحه في حديث الافك الطويل قال (وكانت
 عائشة تقول أما زينب ابنة جحش فعصمها الله بدينها فلم تقل الا خيراً
 وأما أختها حمنة فهلكت فيمن هلك وكان الذي يتكلم فيه مسطح وحسان
 بن ثابت والمنافق عبدالله بن أبي وهو الذي كان ستوسيه ويجمعه وهو
 الذي تزلنى كبيرهم منهم هو وحمنة).

(١) سبل السلام ج ٤ ص ١٥٠

قالت عائشة فحلف أبو بكر رضي الله عنه أن لا يرفع مسطحاً بِنَافعة أبداً فانزل الله عز وجل (وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ إِلَىٰ قَوْلِهِ تَعَالَى الْأَتْمِئُونَ أَنْ يُغْفَرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ)^(١) حتى قال أبو بكر بلئى والله ياربنا فإننا نحب أن تغفر لنا وعاد لمسطح بما كان يصنع. قال القسطلاني (قولها فهلكت فيمن هلك) أي حدث فيمن حُدَّ لخوضها في حديث الإفك^(٢)

قال في الاختيار: حد القذف ثمانون سوطاً للحر وأربعون للعبد ويجب بقذف المحصن بصريح الزنا وتحب إقامته بطلب المقذوف ويفرق عليه ولا ينزع عنه إلا الغرور وشبهه. وثبت باقراره مرة واحدة وشهادة رجلين ولا يبطل بالتقادم والرجوع. وإحصان القذف العقل والبلوغ والحرية والاسلام والعفة عن الزنا. ومن قال لغيره يا ابن الزانية أو لست لأبيك حُذَّ، وَلَا يَطَالُبُ بِقَذْفِ الْمَيِّتِ إِلَّا مَنْ يَقَعُ الطَّعْنُ بِقَذْفِهِ فِي نَسَبِهِ لِأَنَّ الْعَارَ يُلْحَقُهُمُ لِلْجَزْنَةِ^(٣)

٢- وعن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قَالَ (أَوَّلُهُ لَعَانُ كَانَفِي الْإِسْلَامَ أَنَّ شَرِيكَ بْنَ سَمْحَاءٍ قَذَفَهُ هَلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ بِأَمْرَائِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبَيِّنَةُ وَالْأَفْحَدُ فِي ظَهْرِكَ الْحَدِيثَ أَخْرَجَهُ أَبُو يَعْلَى وَرَجَّاهُ ثِقَاتٌ وَفِي الْبُخَارِيِّ نَحْوُهُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

الشرح:

قال القسطلاني رحمه الله (فقال النبي ﷺ البينة) بالنصب بتقدير احضر البينة (أوحد) بالرفع أي اتحضر البينة أو يقع حد (في ظهرك) أي على ظهرك كقوله تعالى (لَا ضِلَّيْنُكُمْ^(٤) فِي جُذُوعِ النَّخْلِ) (فقال يارسول

(١) القسطلاني ج ٧ ص ٢٥٨ - ٢٥٩

(٢) الاختيار ج ٣ ص ٤٩ - ٥٠

(٣) سورة النور آية ٢٢

(٤) سورة طه آية ٧١

الله إذا رأى أحدنا على امرأته رجلاً ينطلق بحال مخوفه يلتبس البيضاوي يطلبها
فجعل النبي ﷺ يقول (البينة) والأحد في ظهرك فقال هلال والذي بعثك
بالحق اني لصديق فلينزلن الله) بفتح اللام وضم التحتية. وسكون النون
(مأيريء ظهري من الحد) في موضع النصب بقوله فلينزلن الله (فتزل
جبريل عليه السلام وأنزل عليه ﷺ) (والذين يرمون أزواجهم فقد أخرجهم من
بَلْعٍ مِنَ الصَّادِقِينَ) أي فيما رماها الزوج به. الحديث بطوله (ل)
٣- وعن عبد الله بن غابر بن ربيعة رضي الله تعالى عنه قال (لقد
أذرت أبا بكر وعمر وعثمان ومن بعدهم فلم أرهم يضربون المملوك في
القذف إلا أزيجين) رواه مالك والثوري في جامعه.

الشرح:

قال العيني رحمه الله حكم قذف العبيد والحكم فيه ان على العبد إذا
قذف نصف ما على الحر ذكراً كان أو أنثى وهذا قول الجمهور وعن عمر
ابن عبد العزيز والزهرى والأوزاعي وأهل الظاهر حدة ثمانون
٤- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من قذف
مملوكه يقام عليه الحد يوم القيامة إلا أن يكون كما قال متفق عليه.

الشرح:

قال العيني رحمه الله وفي رواية الاسماعيلي (من قذف عبده بشيء وهو
منه بريء الواو فيه للحال (قوله جلد يوم القيامة) فيه إشعار أنه لا حد عليه
في الدنيا.

وقال المهلب: العلماء مجمعون على ان الحر اذا قذف عبداً فلا حد
عليه وحجته قوله ﷺ (جلد يوم القيامة) فلو وجب عليه الحد في الدنيا

(١) شرح البخاري القسطلاني ج٧ ص ٢٤٤

(٢) عمدة القاري ج٢ ص ٢٩

لذكره كما ذكره في الآخرة. (١)

-باب حد السرقة-

١- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لَا تُقَطَّعُ يَدُ سَارِقٍ إِلَّا فِي رُبْعٍ دِينَارٍ فَصَاعِدًا) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ مُسْلِمٌ وَلَفْظُ الْبُخَارِيِّ (تُقَطَّعُ يَدُ السَّارِقِ رُبْعَ دِينَارٍ فَصَاعِدًا) وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ (إِقْطَعُوا فِي رُبْعٍ دِينَارٍ وَلَا تَقْطَعُوا فِيهَا هُوَ أَذْنَى مِنْ ذَلِكَ).

الشرح :

قال في السراج الوهاج (السرقة : هي بفتح السين وكسر الراء ويجوز اسكانها مع فتح السين وكسرها وهي لغة : اخذ المال خفية وشرعاً أخذه خفية ظلماً من حرز مثله مع الشروط الاتية يشترط لوجوب النقطع في المسروق أمور : كونه ربع دينار فاكثر خالصاً أو قيمته فالعبرة في التقويم الذهب الخالص حتى لو سرق دراهم قومت بالذهب ولو سرق ربعاً سبيكه لا يساوي ربعاً مضروباً فلا قطع في الاصح .

ولو اخرج نصاباً من جرّ مثله فإن تحلل علم المالك واعادة الجرّ فلا إخراج الثاني سرقة أخرى (٢)

٢- وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَطَعَ فِي مَجْنُ ثَمَنُهُ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

٣- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «لَعَنَ اللَّهُ السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ فَتُقَطَّعُ يَدُهُ وَيَسْرِقُ الْحَبْلَ فَتُقَطَّعُ يَدُهُ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ أَيْضاً .

الشرح :

قال العيني رحمه الله : إن المراد بالبيضة بيضة الحديد وهي البيضة التي

(١) عمدة القاري ج-٢٤ ص ٢٩

(٢) السراج الوهاج شرح المنهاج ص ٥٢٥

تكون على رأس المقاتل وبالجل مايساوي منها دراهم . قال الكرمانى يراى به ثلاثة دراهم والربع دينار هو ثلاثة دراهم ولا قطع في الشيء القليل بل ماله نصاب كربع الدينار وعند الحنفية لا قطع في أقل من عشرة دراهم وروى عن علي رضي الله تعالى عنه عن رسول الله ﷺ انه قطع في بيضة من حديد قيمتها إحدى وعشرون درهما وقوله تعالى (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا) ^(١) لما انزلت قال ﷺ ذلك على ظاهر ما نزل ثم أعلم الله ان القطع لا يكون الا في مقدار معلوم فكان بياناً لما أجمل فوجب المصير إليه ^(٢)

٤- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (أَنْشَفُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ) ثُمَّ قَامَ فَخَطَبَ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي هَلَكُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ مُتَّفِقِينَ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِلْمُسْلِمِ وَلَهُ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَتْ امْرَأَةٌ تَسْتَعِيرُ الْمَتَاعَ وَتَجَحِّدُهُ ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِقَطْعِ يَدِهَا) .

الشرح:

(الشریف) الرجل الوجیه المحترم عند الناس (الوضیع) الحقیر الذی لا یألی به ومعنی الحدیث لا یفرق بینهما فیرک الشریف ویجد الوضیع . قال المهلب . لا یجوز للأئمة ترک الحدود علی الشریف والوضیع وإن من ترک ذلك من الأئمة فقد خالف سنة رسول الله ﷺ ورغب عن اتباع سبیلہ . والحديث في صحيح البخاري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن أسامة رضي الله عنه كَلَّمَ النبي ﷺ في امرأة فقال ﷺ (إنها هلك من

(١) عمدة القاري ج ٢٣ ص ٢٧٢ - ٢٧٣

(٢) المائدة آية ٣٨

كان قبلكم انهم كانوا يقيمون الحد على الوضيع ويتركون الشريف والذي
نفسى بيده لو أن فاطمة فعلت ذلك لقطعت يدها).

قال العمري رحمه الله . (أسامة) هو ابن زيد بن حارثة مولى النبي ﷺ
من أبويه قوله (التي سرقت) زاد يونس في روايته في عهد رسول الله ﷺ في
غزوة الفتح وبين ابن ماجه في روايته أن المسروق القطيفة من بيت رسول
الله ﷺ ووقع في مرسل حبيب بن ابي ثابت انها سرقت حلياً ويمكن
الجمع بين الروایتين بأن الحلبي كان في القطيفة ووقع في رواية معمر عن
الزهرري (كانت تستعير المتاع وتجده) أخرجه مسلم وابوداود وقد تعلق به
قوم فقالوا: من استغار ما يجب القطع فيه وجحده فعليه القطع وبه قال
أحمد وإسحاق وقال أحمد لا اعلم شيئاً يدفعه وخالفهم المدينون والكوفيون
وجهور العلماء والشافعي وقالوا: لا قطع فيه . وحجتهم حديث الباب وقال
ابن المنذر قد يجوز ان تستعير المتاع وتجده ثم سرقت فوجب القطع
للسرقه .

(لو أن فاطمة فعلت) انها خص النبي ﷺ ابنته فاطمة رضي الله
عنها لأنها أعز اهله عنده^(١) .

هـ - وعن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال (ليس على خائِن
وَلَا مُخْتَلِسٍ وَلَا مُتَّهَبٍ قَطْعٌ) رواه أحمد والأربعة وصححه الترمذي وابن
حبان .

الشرح :

قال في الاختيار المحرز قاصر في حق الخائن لان المال غير محرز عنه
والمتهب والمختلس مجاهر فلا يكون سارقاً وسئل علي رضي الله عنه عن
المختلس والمتهب فقال تلك دعاية لا شيء فيها. ولأن اسم السارق لا
يتناوله فلا يدخل تحت النص قال : وان أدخل يده في صندوق الصير في

(١) عمدة القاري ج ٢٣ ص ٢٧٦ - ٢٧٧

أوكم. غيره وأخذ قطع لانه حرز اما الصندوق فحرز بنفسه وأما الكم فحرز بالحافظ فيقطع^(١).

٦- وعن رافع بن خديج رضي الله عنه قال (سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا قطع في ثمر ولا كثير رواه المذكورون وصححه أيضاً الترمذي وابن جبان.

الشرح:

قال في الاختيار لا قطع في سرقة الزرع قبل حصاده والثمرة على الشجرة لعدم الحرز ولا قطع فيها يتسارع إليه الفساد كالفواكه الرطبة واللبن واللحم لقوله عليه الصلاة والسلام لا قطع في ثمر ولا كثير قال محمد رحمه الله الثمر ما كان على رؤوس النخل والكثير الجمار. وقال عليه الصلاة والسلام (لا قطع في الثمار)^(٢).

٧- وعن أبي أمية المخزومي رضي الله عنه قال أتني رسول الله ﷺ بلبص قد اعترف اعترافاً ولم يوجد معه متاع فقال له رسول الله ﷺ (ما إخالك سرق) قال بلى. فأعاد عليه مرتين أو ثلاثاً فأمر به فقطع. وحي به فقال «استغفر الله وتب إليه» فقال استغفر الله وأتوب إليه فقال اللهم تب عليه ثلاثاً أخرجه أبو داود واللفظ له وأحمد والنسائي ورجال ثقات وأخرجه الحاكم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه فساقه بمعناه وقال فيه (أذهبوا به فاقطعوه ثم أحسوه) وأخرجه البزار أيضاً وقال لا بأس بأسناده.

الشرح:

قال ثبت السرقة بالاقرار مرة واحدة وبشهادة شاهدين كسائر الحقوق. وقال أبو يوسف لا بد من إقراره مرتين لانه إحدى الحجتين فيعتبر فيها التنية كالأخرى وهي البينة كما في الزنا.

وينبغي أن يلحق المقر الرجوع احتيالاً للدرء فقلدروي أن النبي ﷺ

(١) الاختيار ج ٣ ص ٦٢ - ٦٥

(٢) الاختيار ج ٣ ص ٦٣ - ٦٤

اني يسارق فقال له أسرقت ما! خالُ سرق) وإذا رجع عن الاقرار صح في القطع لانه خالص حق الله تعالى ولا مكذب له فيه ولا يصح في المال لان صاحب المال يكف به ويسأل الشهود عن كيفيتها وزمانها ومكانها وما هيته لأنه يلبس على كثير من الناس فيسأل عنها احتياطاً في الحدود. قال وتقطع يمين السارق من الزند وتحسم أما القطع لليمين فللقراءة ابن مسعود (فاقطعوا أيانها) وعليه الاجماع وأما من الزند لان الآية مجملة فان اليد تتناول إلى الابط وتتناول إلى الزند وإلى المرفق وقد وردت السنة مقربة بها ذكرنا فإن النبي ﷺ أمر بقطع يد السارق من الزند.

وأما الحسم فللقوله عليه الصلاة والسلام (فاقطعوه واخيموه) ولانه إذا لم تحسم يؤدي الى التلف لان الدم لا ينقطع الا به والحد زاجر غير مُتلف ولهذا لا يقطع في الحر الشديد والبرد الشديد^(١).

٨- وعن عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لا يُغْرَمُ السَّارِقُ إِذَا أُقِيمَ عَلَيْهِ الْحَدُّ رواه النسائي وبين أنه منقطع وقال ابو حاتم: هُوَ مُتَكَرِّرٌ.

الشرح

وان اشترى السارق المسروق أو وهب له أو ادعاه لم يقطع وإن قطع والعين قائمة في يده ردّها وان كانت هالكة بضمنها ومن قطع في سرقة ثم سرقها وهي مجالها لم يقطع. قال عليه الصلاة والسلام (من وجد عين ماله فهو أحقّ به) والنبي ﷺ قطع سارق رداء صفوان ورد الرداء على صفوان، وكذلك ان كان ملكها غيره باي طريق كان وهي قائمة وجب ردّها على مالکها وإن كانت هالكة لم بضمها لقوله عليه الصلاة والسلام (لأُغْرِمَ على السارق بعد ما قطعت يمينه) وفي رواية ابن عوف عن النبي ﷺ.

(إذا قطع السارق فلا غرم عليه) ولانه لو ضمنها للملكها من وقت الأخذ على ما عرف في الغصب يكون القُطْع واقعاً على أخذ ملكه فلا يجوز.

(١) الاختيار ج ٣ ص ٦١ - ٦٦

وروي بن سماعه عن محمد رحمه الله اني امره برد قيمة ما استهلكه وان كنت لا اقضي عليه بذلك لان القضاء يؤدي الى ايجاب ما ينافي القطع لكن يفتي بالر

لان السارق اتلف مالا محظوراً بغير حق وكذلك قطاع الطريق فان سقط القطع بشبهة ضمن لانه أخذ لئال الغير الموجب للضمان وإنما سقط القطع على ما بينا فاذا سقط القطع عاد الضمان بحاله^(١)

٩- وعن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ انه سُئِلَ عَنِ التَّمْرِ الْمُعْلَقِ فَقَالَ مَنْ أَصَابَ بِهِ مِنْ ذِي حَاجَةٍ غَيْرِ مُتَّخِذٍ خُبْنَةٍ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَمَنْ خَرَجَ بِهِ شَيْءٌ مِنْهُ فَعَلَيْهِ الْغَرَامَةُ أَوْ الْعُقُوبَةُ. وَمَنْ خَرَجَ بِهِ شَيْءٌ مِنْهُ بَعْدَ أَنْ يُؤَدِّيَهُ الْجَرِيرُ فَلَبَّغَ ثَمَنَ الْمُجْنِ فَعَلَيْهِ الْقَطْعُ» أخرجه ابو داود والنسائي وصححه الحاكم.

الشرح:

المفردات (خبنة) بضم الخاء المعجمة وسكون الباء الموحدة فنون وهو معطف. الازار وطرف الثوب (الجرير) هو موضع التمر الذي يجف فيه. قال المنذري: المراد بالتمر المعلق ما كان معلقاً في النخل قبل أن يجذ ويحرز. والتمر اسم جامع للرطب واليابس من التمر والعنب وغيرها. وفي الحديث مسائل: الاولى انه اذا أخذ المحتاج بغية لسد فاقته فإنه مباح له. الثانية: انه يحرم عليه الخروج بشيء منه فان خرج بشيء منه فلا يخلو أن يكون قبل ان يُجذَّ ويؤويه الجرير أو بعده فان كان قبل الجذ فعليه الغرامة والعقوبة وان كان بعد القطع وايواء الجرير له فعليه القطع مع بلوغ المأخوذ النصاب لقوله ﷺ (فبلغ ثمن المجن) وهذا مبني على أن الجرير حرز كما هو الغالب اذ لا قطع الا من حرز كما يأتي.

الثالثة: انه أجل في الحديث الغرامة والعقوبة ولكنه قد أخرج البيهقي تفسيرها بانها غرامة مثلية وبأن العقوبة جلدات نكالا. قال

(١) الاختيار ص ٦٧ ج ٣

الشافعي لاتضاعف الغرامة على أحد في شيء انما العقوبة في الابدان
لا في الاموال. قال الشافعي رحمه الله العقوبة بالغرامة المالية منسوخة
والناسخ لها قضاء رسول الله ﷺ على أهل الماشية بالليل أن ماتلفت فهو
ضامن اي مضمون على أهلها. وإنما يضمنونه بالقيمة.

الرابعة: اشتراط الحرز في وجوب القطع لقوله النبي ﷺ (بعد أن
يؤويه الجرين) وقوله ﷺ (لاقطع في ثمر ولا في حريضة الجبل فإذا آواه الجرين
او المراح فالقطع فيما بلغ ثمن المجن) اخرجته النسائي قالوا: والاحراز
مأخوذ في مفهوم السرقة فان السرقة والاستراق هي المجيء مستتراً في خفية
لاخذ المال من غيره من حرز مثله.

واعلم أن حريسة الحبل بالحاء المهمله مفتوحة فراء فمثلة تحتية فسين
مهمله والحبل بالجيم الموحدة قيل المحروسة اي ليس فيها يحرس بالجبل اذا
سرق قطع لانه ليس بموضع حرز: وقيل حريسة الجبل: الشاة التي
يدركها الليل قبل أن تصل إلى مأواها. والمراح الذي تأوى اليه الماشية ليلاً
والله أعلم^(١)

١٠- وَعَنْ صَفْوَانَ بْنِ أُمِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَمَّا أَمَرَ
بِقَطْعِ الَّذِي سَرَقَ رِدَاءَهُ فَشَفَعَ فِيهِ، هَلَّا كَانَ ذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَنِي بِهِ
اخرجه احمد والاربعة وصححه ابن الجارود والحاكم.

الشرح:

قال في الاختيار: والحرز يكون بالحافظ وبالمكان لان الحرز ما يصير به
المال محروزاً عن أيدي اللصوص. فالحافظ كمن جلس في الصحراء أو في
المسجد أو في الطريق وعنده متاعه فهو محرز به وسواء كان نائماً أو مستيقظاً
أما إذا كان مستيقظاً فظاهروا أما إذا كان نائماً فلما روي أن النبي ﷺ قطع
سارق رداء صفوان من تحت رأسه وهو نائم في المسجد وسواء كان المتاع
تحتة او عنده لانه يعد حافظاً له في ذلك كله عرفاً. والحرز بالمكان هو ما أعد

للحفظ كما لدور البيوت والحانات والصندوق ونحوه ولا يعتبر فيه الحافظ لأنه محرز بدونه. وإذا سرق من الحمام ليلاً قطع وبالنهار لا وإن كان صاحبه عنده والمسجد والصحرَاء حرز بالحافظ والجوالق والفسطاط كالبيت لأنه عمل للحفظ. (١)

١١- وعن جابر رضي الله عنه قال جيء بسارق إلى النبي ﷺ فقال (اقتلوه) فقالوا: إنما سرق يارسول الله. قال أقطعوه فُقطِعَ، ثم جيء به الثانية فقال اقتلوه فذكر مثله ثم جيء به الثالثة فذكر مثله ثم جيء به الرابعة كذلك ثم جيء به الخامسة فقال «اقتلوه» أخرجه ابوداود والنسائي واستكره.

وأخرج من حديث الحارث بن حاطب نحوه وذكر الشافعي أن القتل في الخامسة منسوخ.
الشرح:

تقطع يمين السارق من الزند وتحسم فإن عاد قطعت رجله اليسرى فإن عاد لم يقطع ويحبس حتى يتوب والأصل أن حد السرقة شرع زاجراً لا متلفاً لأن الحدود شرعت للزجر عن ارتكاب الكبائر لا متلفة للنفوس المحترمة فكل حد يتضمن إتلاف النفس من كل وجه أو من وجه لم يُشرع حداً وكل قطع يؤدي إلى إتلاف جنس منفعة البطش والمشي فلا يشرع حداً وإلى الإشارة بما ورد عن علي رضي الله عنه (أني لأستحي من الله أن لا أدع له يداً يأكل بها ويستنجي بها ورجلاً يمشي عليها).

وبهذا حاج بقية الصحابة رضي الله عنهم فانهقد إجماعاً. وعن عمر رضي الله عنه (أنه أتني برجل أقطع اليد والرجل قد سرق يقال له سدوم فأراد أن يقطعه فقال له علي رضي الله عنه إنما عليه قطع يد ورجل فحبسه عمر رضي الله عنه ولم يقطعه ففتوى علي رضي الله عنه ١٠٠٠هـ عمر رضي الله عنه

اليها من غير تكثير ولا مخالفة من غيرهما دليل على إجماعهم عليه أو أنه كان شريعة عرفوها من رسول الله ﷺ وهذا بخلاف القصاص لانه حق العبد فيستوفي جبراً لحقه . وما روي من حديث في قطع أربعة السارق يديه ورجليه طعن فيه الطحاوي . او نقول لو صح لاحتج به الصحابة رضي الله عنهم على علي رضي الله عنه ورجع اليهم وحيث حجهم ورجعوا الى قوله دل على عدم صحة الحديث فان كانت يده اليمنى ذاهبة أو مقطوعة تقطع رجله اليسرى من المفصل وان كانت رجله اليسرى مقطوعة فلا قطع عليه لما فيه من الاستهلاك على ما بينا حتى يتوب ويضمن السرقة^(١)

اقول : حديث الباب استكره النسائي وذكر الشافعي رحمه الله ان القتل في الخامسة منسوخ والله أعلم .

- باب حد الشرب وبيان المسكر :-

١- عَنْ أَنَسٍ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَنِي بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَجَلَدَهُ بِجَرِيدَتَيْنِ نَحْوِ أَرْبَعِينَ قَالَ وَفَعَلَهُ أَبُو بَكْرٍ فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ اسْتَشَارَ النَّاسَ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ أَخَفُّ الْحُدُودِ ثَمَانُونَ فَأَمَرَ بِهِ عُمَرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

٢- وَمُسْلِمٌ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فِي قِصَّةِ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ جَلَدَ النَّبِيُّ ﷺ أَرْبَعِينَ وَجَلَدَ أَبُو بَكْرٍ أَرْبَعِينَ وَجَلَدَ عُمَرُ ثَمَانِينَ - وَكُلُّ سُنَّةٍ وَهَذَا أَحَبُّ إِلَيَّ . وَفِي الْحَدِيثِ : إِنَّ رَجُلًا شَهِدَ عَلَيْهِ أَنَّهُ رَأَى يَتَقَيًّا الْخَمْرَ فَقَالَ عُثْمَانُ : إِنَّهُ لَمْ يَتَقَيَّهَا حَتَّى شَرِبَهَا) .

الشرح :

قال العيني رحمه الله : قال أبو عمرو : الجمهور من علماء السلف والخلف على أن الحد في الشرب ثمانون وهو قول مالك والثوري

(١) الاختيار ج ٣ ص ٦٥ - ٦٦

والاوزاعي وعبيد الله بن الحسن والحسن بن حي واسحاق واحد وهو احد قولي الشافعي ، وقد اتفق إجماع الصحابة في زمن عمر رضي الله عنه على الثمانين في حد الخمر ، وقال ابن مسعود (مارأه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن) وقال ﷺ (عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي) وروى الدارقطني من حديث يحيى بن فليح عن محمد بن يزيد عن عكرمة عن مولاه ان الشراب كانوا يضربون في عهد النبي ﷺ بالأيدي والنعال والعصي حتى تُوفى وكان في خلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه فجلدهم اربعين ثم عمر كذلك الى ان قال : فقال عمر رضي الله عنه ماذا ترون؟ فقال علي رضي الله عنه (اذا شرب سكر واذا سكر هذى واذا هذى افترى وعلى المفترى ثمانون جلدة فأمر عمر فجلده ثمانين) اي جلد السكران ثمانين سوطاً^(١)

٣- وَعَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ فِي شَرَابِ الْخَمْرِ «إِذَا شَرِبَ فَأَجْلِدُوهُ ثُمَّ إِذَا شَرِبَ الثَّالِثَةَ فَأَجْلِدُوهُ ثُمَّ إِذَا شَرِبَ الرَّابِعَةَ فَأَضْرِبُوا عُنُقَهُ» أخرجه احمد وهذا لفظه والأربعة وذكر الترمذي ما يدل على أنه منسوخ واخرج ذلك ابو داود صريحاً عن الزهري .
الشرح :

قال النووي رحمه الله : كل شراب أسكر كثيره حرم قليله وحد شاربه الا صيباً ومجنوناً وحربياً وذمياً وكذا مكره على المذهب ومن جهل كونه خراً لم يحّد والاصح تحريمها لدواء وعطش وحد الحر اربعون ولورأى الامام بلوغه ثمانين جاز في الاصح والزيادة تعزيرات وقيل حد ، ويحد بإقراره أو شهادة رجلين^(٢)

قال ابو داود في سننه حدثنا احمد بن عبدة الضبي ثنا سفيان قال الزهري أخبرنا عن قبيصة بن ذؤيب ان النبي ﷺ قال (من شرب الخمر

(١) عمدة القاري ج ٢٣ ص ٢٦٦

(٢) السراج الوهاج ٥٣٤ - ٥٣٥

ماجلدوه فان عاد فاجلدوه فان عاد فاجلدوه فان عاد في الثالثة أو الرابعة فاقتلوه، فأتي برجل قد شرب فجلده ثم أتى به فجلده ثم أتى به فجلده ثم أتى به فجلده ثم أتى به فجلده.

قال سفيان: حدثنا الزهري بهذا الحديث وعنده منصور بن المعتمر وغول بن راشد فقال لهما كونا وافدي أهل العراق بهذا الحديث.

قال ابوداود: روى هذا الحديث الشريدة بن سويد وشرحبيل بن أوس وعبدالله بن عمرو وعبدالله بن عمر وابو غطفان الكندي وابو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة.

قال ابوداود: حدثنا اسماعيل بن موسى الغزاري ثنا شريك عن ابي حصين عن عمر بن سعيد عن علي رضي الله عنه قال (لا أدري أوما كنت أدري من أقمته عليه حداً الا شارب الخمر فإن رسول الله ﷺ لم يسن فيه شيئاً انها شيء). قلناه نحن (١)

٤- وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: إذا ضرب أحدكم فليتي الوجه متفق عليه.

الشرح:

قال العيني رحمه الله قال النووي: أجمعوا على الاكتفاء في الخمر بالجريد والنعال وأطراف الثياب ثم قال: والأصح جوازه بالسوط.

ذكر البخاري بسنده عن عقبة بن حارث قال (جىء بالنعمان وابابن النعمان شارباً فامر النبي ﷺ من كان في البيت أن يضربوه قال فضربوه فكنت أنا فيمن ضربته بالنعال، قال ابن عبد البر: ان النعمان جلد في الخمر أكثر من خمسين مرة، وقال في موضع آخر: كان رجلاً صالحاً وكان له ابن وقد اتهمك في شرب الخمر فجلده النبي ﷺ. وكان النعمان مزاحاً يضحك النبي ﷺ. وقال ابن الكلبي كان ﷺ إذا نظر الى النعمان لن يتمالك نفسه أن يضحك.

(١) سنن ابي داود ج٢ ص ٤٧٤

قَالَ ابْنُ سَعْدٍ عَاشَ النُّعْمَانُ إِلَى خِلَافَةِ مُعَاوِيَةَ وَكَانَ شَهِيدَ الْعُقْبَةِ مَعَ السَّعِينِ وَبِدْرًا وَأَحَدًا وَالْحَنْدِيقِ وَسَائِرِ الْمَشَاهِدِ . وَفِي التَّوْضِيحِ : فَجَلَدَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَرْبَعًا أَوْ خَمْسًا فَقَالَ رَجُلٌ لِّلَّهِمَّ الْعَنَّهُ مَا أَكْثَرَ مَا يَشْرَبُ وَأَكْثَرَ مَا يَجْلِدُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا تَلْعَنُهُ فَإِنَّهُ يَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ .^(١)

٥- وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «لَا تُنْقِأُ الْحُدُودَ فِي الْمَسَاجِدِ» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْحَاكِمُ .

الشرح :

قَالَ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : تَكَرَّرَ الْخُصُومَةُ فِي الْمَسْجِدِ وَرَفَعَ الصَّوْتُ فِيهِ وَنَشَدَ الضَّالَّةُ وَكَذَا الْبَيْعُ وَالشِّرَاءُ وَالْإِجَارَةُ وَنَحْوُهَا وَيَكْرَهُ أَنْ يَجْعَلَ الْمَسْجِدَ مَقْعَدًا لِحَرْفَةِ كَالْحَيَاكَةِ وَنَحْوُهَا وَيَنْبَغِي لِلْقَاضِي أَنْ لَا يَتَخَذَ الْمَسْجِدَ مَجْلِسًا لِلْقَضَاءِ فَإِنْ جَلَسَ فِيهِ لَصَلَاةٍ أَوْ غَيْرِهَا فَاتَّفَقَتْ حُكُومَةُ فَلَا بَأْسَ بِالْقَضَاءِ فِيهَا فِي الْمَسْجِدِ . وَحَاطَ الْمَسْجِدَ مِنْ دَاخِلِهِ وَخَارِجِهِ لَهُ حُكْمُ الْمَسْجِدِ فِي وَجُوبِ صِيَانِهِ وَتَعْظِيمِ حُرْمَاتِهِ وَكَذَا سَطْحُهُ وَالْبُتْرُ الَّتِي فِيهِ وَكَذَا رَجَبُهُ وَقَدْ نَصَّ الشَّافِعِيُّ وَالْأَصْحَابُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَى صَحَّةِ الْإِعْتِكَافِ فِي رَجَبِهِ وَسَطْحِهِ وَصَحَّةِ صَلَاةِ الْمَأْمُومِ فِيهَا مَقْتَدِبًا بِمَنْ فِي الْمَسْجِدِ^(٢)

٦- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (لَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ تَحْرِيمَ الْخَمْرِ وَمَا بِالْمَدِينَةِ شَرَابٌ يُشْرَبُ إِلَّا مِنْ تَمْرٍ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ .

٧- وَعَنْ عُمَرَ قَالَ : نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ مِنَ الْبَنَبِ وَالشَّمْرِ وَالْعَسَلِ وَالْحَنْظَلِ وَالشَّعِيرِ وَالْخَمْرُ مَا خَافَرِ الْعَقْلُ . مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

٨- وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ «كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ» أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ .

٩- وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «مَا أَسْكَرَ كَثِيرَةً فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ»

أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالْأَرْبَعَةُ وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ .

(١) عمدة القاريء ج ٢٣ ص ٢٦٧

(٢) المجموع ج ١ (ص ١٩١ - ١٩٥)

الشرح:

قال النووي رحمه الله: في هذه الاحاديث الشريفة التي ذكرها مسلم تصريح بتحريم جميع الأنبذة المسكرة وانما كلها تسمى خمرًا وسواء في ذلك الفضيخ وهو ان يفضخ البسر ويصب عليه الماء ويتركه حتى يغلي وينبذ؛ التمر والرطب والبسر والزبيب والشعير والذرة والعسل وغيرها فكلها محرمة وتسمى خمرًا. هذا مذهبنا وبه قال مالك واحمد والجمهور من السلف والخلف، وقال قوم من اهل البصرة: انما يحرم عصير العنب ونقيع الزبيب النقيء فأما المطبوخ منها والنقيء والمطبوخ مما سواهما فحلال ما لم يشرب ويسكر. وقال ابو حنيفة رحمه الله: انما يحرم عصير ثمرات النخل والعنب وأما ينقع التمر والزبيب فقال يحل مطبوخهما وان مسته النار شيئاً قليلاً من غير اعتبار الحد كما اعتبر في سلافة العنب قال والنقيء منه حرام ولكنه لا يجد شارب به حتى يسكر فان اسكر فهو حرام باجماع المسلمين بحجة الجمهور أن الله تعالى نهي على أن علة تحريم الخمر كونها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة وهذه العلة موجودة في جميع المسكرات فوجب طرد الحكم في الجميع. فان قيل انما يحصل هذا المعنى في الاسكار وذلك يجمع على تحريمه قلنا: قد اجمعوا على تحريم عصير العنب وان لم يُسكر فيكون التحريم للجنس المسكر وعلل بما يحصل من الجنس في العادة.

قال المازوي ولنا في الاستدلال طريق آخر وهو أن نقول: اذا شرب سلافة العنب عند اعتصارها وهي حلوة لم تسكر فهي حلال بالاجماع فان اشتدت وأسكرتُ حرمت بالاجماع فان تخللت من غير تحليل آدمي حلت فنظرنا الى تبدل الاحكام وتحددتها عند تجدد الصفات وتبدلها فاشعرنا ذلك بارتباط هذه الاحكام بهذه الصفة وقام ذلك مقام التصريح بذلك بالتطوق فوجب جعل الجميع سواء في الحكم وأن الاسكار هو علة التحريم. هذا مع الأحاديث الصحيحة كقوله ﷺ (كل مسكر حرام) وقوله (نهي عنه كل مسكر) وحديث (كل مسكر خمر) وفي رواية كل مسكر

خمر وكل خمر حرام^(١)

١٠- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُنْبِذُ لَهُ الزَّبِيبُ فِي السَّقَاءِ فَيَشْرِبُهُ يَوْمَهُ وَالْغَدَ وَبَعْدَ الْغَدِ فَإِذَا كَانَ مَاءُ الثَّالِثَةِ شَرِبَهُ وَسَقَاهُ فَإِنْ فَضُلَ شَيْءٌ أَهْرَاقَهُ. أخرجه مسلم.

الشرح:

قال النووي رحمه الله في الحديث دلالة على جواز الانتباز وجواز شرب النبيذ مادام حلواً لم يتغير ولم يفعل وهذا جائز باجماع المسلمين وأما سقيه الخادم بعد الثلاث وصيه فلأنه لا يؤمن بعد الثلاث تغيره فكان النبي ﷺ ينتزه عنه بعد الثلاث فإن كان لم يظهر فيه تغير ونحوه من مبادئ الاسكار سقاء الخادم ولا يريقه لانه مال محترم فتحرم إضاعته ويترك شربه تنزهاً وإن كان قد ظهر فيه شيء من مبادئ الاسكار والتغير أراقه لانه اذا أسكر صار حراماً ونجساً فإراق ولا يسقيه الخادم لأن المسكر لا يجوز سقيه الخادم كما لا يجوز شربه وأما شربه ﷺ قبل الثلاث فكان حيث لا تغير ولا مبادي تغير ولا شك أصلاً والله أعلم.^(٢)

١١- وعن أم سلمة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال (ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم) أخرجه البيهقي وصححه ابن جبان.

١٢- وعن وإبل الحضرمي أن طارق بن سويد رضي الله عنه (سأل النبي ﷺ عن الخمر يصنعها للدواء فقال: إنها ليست بدواء ولكنها داء) أخرجه مسلم وأبو داود وغيرهما.

الشرح:

الحديث الشريف دليل على أنه يحرم التداعي بالخمر لانه اذا لم يكن فيه شفاء فتحريم شربها باقي لا يرفعه تجويز انه يدفع بها الضرر عن النفس وإلى هذا ذهب الشافعي قال وفيه حديث اسنده الشعبي وغيره ان النبي

(١) ص ٢٢٨ ج ٣ شرح صحيح مسلم

(٢) شرح مسلم ج ٨ ص ٢٥٦ - ٢٥٧

ﷺ قال (ان الله تعالى لما حرم الخمر سلبها المنافع).

قال: وقد علم من حال من يستعملها انه يتولد عن شربها أدواء كثيرة وكيف لا يكون ذلك بعد اخبار الشارع انها داء فقيح وصفاتها من الخلقاء والشعراء ووصاف شربها وتشويق الناس إلى شربها والعكوف عليها، كأنهم يضادون الله تعالى ورسوله فيما حرم ولا شك انهم يقولون تلك الاشعار بلسان شيطاني يدعون الى ما حرمه الله تعالى ورسوله. (١)

قال في فتح القدير شرح الهداية: إن عين الخمر حرام غير معصوم، بالسكر ولا موقوف عليه وانها نجسة نجاسة غليظة كبئس فان الله تعالى سماها رجساً والرجس هو القذر على مائص عليه في كتب اللغة ولا يجوز بيعها ولا أكل ثمنها وبحرم الانتفاع بها لأن الانتفاع بالنجس حرام ولأنه واجب الاجتناب وفي الانتفاع بالخمر اقتراب منه. ويحذر شرب الخمر وان لم يسكر منها لقوله عليه السلام من شرب الخمر فأجندوه فان عاد فأجندوه فان عاد فاقتلوه إلا أن حكيم القتل قد انتسخ بقول النبي ﷺ (لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى معان ثلاث النفس بالنفس والثيب الزاني والتارك لدينه المفارق للجماعة). (٢)

باب

التعزير وحكم الصائل

١- عن أبي بردة الانصاري رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: لا يُجْلَدُ فَوْقَ عَشْرَةِ أَسْوَاطٍ إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ تعالى متفق عليه.

(١) سبل السلام ج ٤ ص ٣٦ - ٣٧

(٢) فتح القدير ج ٨ ص ١٥٦ - ١٥٧

الشرح :

قَالَ الْعَيْنِي رَحِمَهُ اللَّهُ : التَّعْزِيرُ مِنْ عَزْرٍ بِالتَّشْدِيدِ مَأْخُوذٌ مِنَ الْعَزْرِ وَهُوَ الرَّدُّ وَالْمَنْعُ وَإِسْتِعْمَالُ فِي الدَّفْعِ عَنِ الشَّخْصِ لِدَفْعِ أَعْدَائِهِ عَنْهُ وَمَنْعِهِمْ مِنْ إِضْرَارِهِ وَمِنْهُ عَزْرُهُ الْقَاضِي إِذَا أَدْبَهُ لثَلَاثًا يَعُودُ إِلَى الْقَبِيحِ بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ بِحَسَبِ مَا يَلِيقُ بِالْمَعْزَرِ (وَالْأَدَبُ) بِمَعْنَى التَّأْدِيبِ مِنَ التَّعْزِيرِ وَهُوَ أَعَمُّ مِنَ التَّعْزِيرِ وَمِنْهُ تَأْدِيبُ الْوَالِدِ وَتَأْدِيبُ الْمَعْلَمِ وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ الْأَدَبُ اسْمٌ يَقَعُ عَلَى كُلِّ رِيَاضَةٍ مَحْمُودَةٍ يَتَخَرَّجُ بِهَا الْإِنْسَانُ فِي فَضِيلَةٍ مِنَ الْفَضَائِلِ . وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي مَبْلَغِ التَّعْزِيرِ عَلَى أَقْوَالٍ (أَحَدُهَا) لَا يَزِيدُ عَلَى عَشْرِ جُلْدَاتٍ إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ قَوْلُ أَحْمَدَ وَاسْحَاقَ (وَالثَّانِي) رَوَى عَنْ اللَّيْثِ أَنَّهُ قَالَ (يَحْتَمِلُ أَنْ لَا يَتَجَاوَزَ بِالتَّعْزِيرِ عَشْرَةَ أَسْوَاطٍ وَيَحْتَمِلُ مَا سَوَى ذَلِكَ) (وَالثَّلَاثُ) أَنْ لَا يَبْلُغَ فَوْقَ عَشْرِينَ سَوْطاً (وَالرَّابِعُ) أَنْ لَا يَبْلُغَ أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثِينَ جُلْدَةً وَهَذَا مَرْوِيَانِ عَنْ عَمْرِو بْنِ رَاضِي اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ (وَالْخَامِسُ) قَالَ الشَّافِعِيُّ فِي قَوْلِهِ الْآخِرُ لَا يَبْلُغُ عَشْرِينَ سَوْطاً (وَالسَّادِسُ) قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٌ لَا يَبْلُغُ بِهِ أَرْبَعِينَ سَوْطاً بَلْ يَنْقُصُ مِنْهُ سَوْطاً وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ فِي قَوْلِهِ الْآخِرُ وَهَنَّاكَ أَقْوَالٌ أُخْرَى .

قَالَ الطَّحَاوِيُّ : وَلَا يَجُوزُ اعْتِبَارُ التَّعْزِيرِ بِالْحُدُودِ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَخْتَلَفُوا فِي أَنَّ التَّعْزِيرَ مُوَكَّلٌ إِلَى اجْتِهَادِ الْإِمَامِ فَيُخَفِّفُ تَارَةً وَيَشَدِّدُ أُخْرَى ، قَوْلُهُ (إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ) ظَاهِرُهُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْحَدِّ مَا وَرَدَ فِيهِ مِنَ الشَّارِعِ عَدَدٌ مِنَ الْجُلْدِ وَالضَّرْبِ الْمَخْصُوصِ أَوْ عَقُوبَةٍ . وَقِيلَ الْمُرَادُ حَقُّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) وَمَعْنَى الْحَدِيثِ لَا يَزِيدُ عَلَى الْعَشْرِ فِي التَّأْدِيبَاتِ الَّتِي لَا تَتَعَلَّقُ بِمَعْصِيَةِ كِتَابِ اللَّهِ وَالْأَبِ وَلَدِهِ الصَّغِيرِ وَقِيلَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَفْرُقَ بَيْنَ مَرَاتِبِ الْمَعَاصِي فَمَا وَرَدَ فِيهِ تَقْدِيرٌ لَا يَزِيدُ عَلَيْهِ وَمَا لَمْ يَرِدْ فِيهِ التَّقْدِيرُ فَإِنَّ كَانَ كَبِيرَةً جَازَتْ الزِّيَادَةُ فِيهِ وَكَانَ مَالِكٌ يَرَى الْعَقُوبَةَ بِقَدْرِ الذَّنْبِ وَيَرَى ذَلِكَ مُوَكَّلًا إِلَى اجْتِهَادِ الْأُئِمَّةِ وَإِنْ جَاوَزَ ذَلِكَ الْحَدَّ . وَقَالَ ابْنُ الْقَصَارِ : لَمَّا كَانَ طَرِيقُ التَّعْزِيرِ إِلَى اجْتِهَادِ الْإِمَامِ عَلَى حَسَبِ

ما يعنّب على ظنه انه يردع به وكان في الناس من يردعه الكلام وفيهم من لا يردعه مائة سوط وهي كضرب الزوجة فلم يكن للتحديد منه معنى وكان موكولا الى ما يؤديه اجتهاده بان يردع مثله .

وقال ابن حزم : الحد في سبعة أشياء الردة والحراية قبل ان يقدر عليه والزنا والقذف بالزنا وشرب المسكر أسكر أم لم يسكر والسرقة وجحد العارية وأما سائر المعاصي فانما فيها التعزير فقط وهو الادب ومن الأشياء اني راي فيها قوم من المتقدمين حداً تأديباً راجياً السكر والقذف بالخمر والتعريض وشرب الدم واكل الخنزير والميتة وفعل قوم لوط واتبان البهيمة وسحاق النساء وترك الصلاة غير جاحد لها والفطر في رمضان والمسحر .^(١)

٢- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ (أَقِيلُوا ذَوِي السُّهُتَاتِ عَشْرَاتِهِمْ إِلَّا الْخُدُودَ) رواه أحمد وإبوداود والنسائي والبيهقي الشرح :

قال في سبل السلام الاقالة هي موافقة البائع على نقض البيع وأقبلوا هنا مأخوذ منها والمراد هنا موافقة ذي الهيئة على ترك المؤاخذه له او تخفيفها . وفسر الشافعي رحمه الله ذوي الهيئات : الذين لا يعرفون بالشر فينزل أحدهم الزلة والعثرات جمع عشرة والمراد هنا الزلة وحكي الماوردي في ذلك وجهين : أحدهما أنهم أصحاب الصغائر دون الكبائر . والثاني من إذا أذنب تاب . وفي (عشراتهم) وجهان أحدهما الصغائر . والثاني أولا معصية يزل فيها المطيع .

واعلم ان الخطاب في أقبلوا للأئمة لأنهم الذين إليهم التعزير لعموم ولايتهم فيجب عليهم الاجتهاد في اختيار الأصلح لاختلاف ذلك باختلاف مراتب الناس وباختلاف المعاصي وليس له ان يفوضه الى مستحقه ولا الى غيره . وليس التعزير لغير الامام الا لثلاثة : الاب فان له تعزير ولده الصغير للقيم والزجر عن سيء الاخلاق والظاهر ان الأم في

(١) عملة القاري . ص ٢٢ - ٢٤ ج ٢٤

مسألة زمن الصبا في كفالته ها ذلك وللأمر بالصلاة والضرب عليها .
وليس للاب تعزير البالغ وإن كان سفيهاً والثاني البسيد يعزر رقيقه في حق نفسه وفي حق الله تعالى على الأصح . والثالث : الزوج له تعزير زوجته في أمر النشوز عمداً بقوله تعالى (وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَمْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ^(١)) وهل له ضربها على ترك الصلاة ونحوها؟ الظاهر أن له ذلك إن لم يكف فيها الزجر لانه من باب إنكار المنكر والزوج من جملة من يكلف بالإنكار باليد واللسان أو الجنان والمراد هنا الإنكار.^(٢)
٣- وعن علي رضي الله عنه قَالَ (مَا كُنْتُ لِأَقِيمَ عَلَى أَحَدٍ حَدًّا فَيَمُوتَ فَاجِدٌ فِي نَفْسِي إِلَّا شَارِبَ الْخَمْرِ فَإِنَّهُ لَوْ مَاتَ وَدَيْتُهُ) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ..

الشرح :

قال العيني رحمه الله : الاستثناء في قوله (الا صاحب الخمر منقطع اي لكن أجد من صاحب الخمر اذا مات شيئاً ويجوز أن يكون التقدير ما أجد حد موت أحد يقام عليه الحد شيئاً الا موت صاحب الخمر فيكون متصلاً (قوله وديته) اي اعطيته دينه وغرمتها . قال اصحابنا اذا مات المحدث في الضرب عند اقامة الحد فلا دية على الامام وعليه الكفارة وقيل على بيت المال لكنهم اختلفوا فيمن مات من التعزير فقال الشافعي رحمه الله عقله على عاقلة الامام وعليه الكفارة وقيل على بيت المال وجمهور العلماء على أنه لا يجب شيء على أحد . وفي التوضيح : اختلف العلماء اذا مات في ضربه على اقوال فقال مالك واحمد لاضمان على الامام وألحق قلبه وقال الشافعي اذا مات المحدث وكان ضربه باطراف الثياب والنعال لا يضمن الامام قولاً واحداً وإن كان ضربه بالسوط فانه يضمن وفي صفة ما يضمن وجهان احدهما يضمن جميع الدية والثاني لا يضمن الا مازاد على ألم النعال

(١) سبل السلام ص ٣٨ ج ٤

(٢) سورة النساء آية ٣٤

وفي رواية انه لم يتجاوز الضرب الاربعين فالحق قتله فان كان كذلك فلا عقل ولادية ولا كفارة على الامام وان ضربه اربعين سوطاً فمات فديته على عاقلة الامام دون بيت المال^(١).

٤- وعن سعيد بن زيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ مَنْ قَتَلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ رواه الاربعة وصححه الترمذي

الشرح:

في الحديث الشريف دليل على جواز الدفاع عن المال وهو قول الجمهور وشذ من أوجبه فاذا قتل فهو شهيد كما صرح به هذا الحديث وحديث مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه (انه جاء رجل الى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله: ارايت ان جاء رجل يريد اخذ مالي؟ قال فلا تعطه قال: فإن قاتلني قال فاقتله. قال ارايت ان قاتلني قال فانت شهيد قال ارايت ان قتلتني قال فهو في النار قالوا فان قتله فلا ضمان على القاتل لعدم التعدي فيه.

والحديث عام لقليل المال وكثيره. وقد أخرج ابو داود وصححه الترمذي عن النبي ﷺ (من قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دوى اهله فهو شهيد) ووجه الدلالة انه لما جعله ﷺ شهيداً دل على ان له القتل والقتال. قال في النجمة الوهاج: ومحل ذلك اذا لم يجد ملجأ كحصن ونحوه أو لم يستطع الهرب والاوجب عليه.

قالوا: ولا يجب الدفع عن المال بل يجوز له أن يتظلم الا انه قد تقدم ان علماء الحديث كالجمعين على استثناء السلطان للأثار الواردة بالامر بالصبر على جوره فلا يجوز دفاعه عن أخذ المال.

يجب الدفع عن البضع لأنه لاسبيل إلى إباحته. قالوا: وكذلك يجب

(١) عمدة القاري ج ٢٣ ص ٢٦٨ - ٢٦٩

على النفس إن قصدها كافر لا إذا قصدها مسلم فلا يجب الدفع لما صح
ان عثمان رضي الله عنه منع عبيده أن يدفعوا عنه وكانوا أربعائة وقال : من
ألقى سلاحه فهو حر : وخالف المضطر فإن في القتل شهادة بخلاف ترك
الاكل . وهل ترك الدفاع عن قتل النفس مباح او مندوب ؟ فيه اختلاف
(١)

٥- وعن عبد الله بن حبيب رضي الله عنه قال (سمعت أبي يقول
سمعت رسول الله ﷺ يقول . تكون فتن فكن فيها يا عبد الله المقتول
ولا تكن القاتل) أخرجه ابن أبي خيثمة والدارقطني وأخرج أحمد نحوه عن
خالد بن عرفة .

الشرح :

قال العيني رحمه الله قوله ﷺ (ستكون فتن) المراد جميع الفتن وقيل
هي الاختلاف الذي يكون بين أهل الاسلام بسبب افتراقهم على الامام
ولا يكون المحق فيها معلوماً قوله (القاعد فيها خير من القائم) اشارة الى ان
شرها يكون بحسب اتعلق بها وزاد الاسماعيلي (والنائم فيها خير من
اليقظان ، واليقظان فيها خير من القاعد) ولمسلم اليقظان فيها خير من
النائم) وللبراز (ستكون فتن ثم تكون فتن . . والمضطجع خير من
القائم فيها) قال الداودي : الظاهر انه انما اراد من يكون مباشراً لها في
الاحوال كلها يعني ان بعضهم في ذلك أشد من بعض فأعلاهم في ذلك
الساعي فيها بحيث يكون سبباً لاثارتها ثم من يكون قائماً بأسبابها وهو
الماشي ثم من يكون مع النظارة ولا يقاتل وهو القاعد ثم من يكون محسناً
لها ولا يباشر ولا ينظر وهو المضطجع اليقظان ثم من لا يقع منه شيء من
ذلك ولكنه راضٍ وهو النائم .

والمراد بالأفضلية في هذه الخيرية من يكون أقل شراً عن هو فوقه على
التفصيل المذكور . قوله ﷺ (فكن يا عبد الله المقتول ولا تكن القاتل) .

(١) سبل السلام ص ٤٠ - ٤١ ج ٤

اختلف السلف في الفتن . ومن قعد فيها من الصحابة حذيفة ومحمد بن سلمة وأبوذر وعمران بن حصين وأبو موسى الأشعري وأسامة بن زيد وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وأبو بكر رضي الله عنهم وقالت طائفة بلزوم البيت وقالت طائفة بلزوم التحول عن بلد الفتن أصلاً ومنهم من قال : اذا هجم عليه شيء من ذلك يكف يده ولو قتل ، ومنهم من قال : اذا يدافع عن نفسه وعن ماله وعن أهله وهو معذور إن قتل أو قتل وقيل : اذا بغت طائفة على الامام فامتنعت عن الواجب عليها ونصبت الحرب وجب قتالها وكذلك : لو تحاربت طائفتان وجب على كل قادر الأخذ على يد المخطيء ونصر المظلوم وقيل : ان احاديث النبي مخصوصة بآخر الزمان حيث يحصل التحقق ان المقاتلة انها هي في طلب الملك ^(١)

- كتاب الجهاد :-

١- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (مَنْ مَاتَ وَلَمْ يُغْزِ وَلَمْ يُحَدِّثْ نَفْسَهُ بِهَ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ .
الشرح :

قال عبدالله بن المبارك فنرى ان ذلك على عهد النبي ﷺ . قال النووي رحمه الله : وهذا الذي قاله ابن المبارك محتمل وقد قال غيره : إنه عام والمراد : أن من فعل هذا فقد أشبه المنافقين المتخلفين عن الجهاد في هذا الوصف . فإن ترك الجهاد أحد شعب النفاق . وفي هذا الحديث : أن من نوى فعل عبادة فمات قبل فعلها لا يتوجه عليه من الذم ما يتوجه على من مات ولم ينوها .

وقد اختلف أصحابنا فيمن تمكن من الصلاة في أول وقتها وأخرها بنية أن يفعلها في أثنائها فمات قبل فعلها أو آخر الحج بعد التمكن الى سنة اخرى فمات قبل فعله هل يؤثم أم لا والأصح عندهم أنه يؤثم في الحج

(١) عمدة القاري . ج ٢٤ ص ١٩٠ - ١٩١

دون الصلاة لأن مدة الصلاة قريبة فلا ينسب الى تفريط بالتأخير بخلاف الحج وقيل لا يأتى فيهما وقيل يأتى في الحج الشيخ دون الشاب والله اعلم. (١).

٢- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ (جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَأَلْبَسَتْكُمْ) رواه احمد والنسائي وصححه الحاكم.

الشرح:

الجهاد فرض على الكفاية اذا قام به فريق من الناس سقط عن الباقيين أما الفرضية فللقوله تعالى (فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ) وقوله تعالى (انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالاً وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) (٢) وقوله ﷺ الجهاد ماضٍ منذ بعثني الله الى يوم القيامة حتى تقاتل عصابة من أمي الدجال

واراد بقوله ماضٍ اي فرض واجب وانما فرض لاعزاز دين الله ودفع الشر عنه وعن العباد. فاذا حصل المقصود البعض سقط عن الباقيين كصلاة الجنائز ورد السلام فان لم يقم به أحد أثم جميع الناس بتركه لان الوجوب على الكل ولان اشتغال الكل به قطع مادة الجهاد من الكراع والسلاح فيجب على الكفاية. (٣)

٣- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ (قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَى النِّسَاءِ جِهَادٌ؟ قَالَ نَعَمْ جِهَادٌ وَلَا قِتَالٌ فِيهِ هُوَ الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ) رواه ابن ماجه وأصله في البخاري.

الشرح:

قتال الكفار واجب وان لم يبدؤا بالقتال ولا يجب الجهاد على صبي

(١) شرح مسلم ج ٨ ص ١١٩

(٢) سورة التوبة آية ٥

(٣) فتح القدير ص ٢٧٨ - ٢٨٠ ج ٤

لان الصبا مظنة المرحمة ولا عبد ولا امرأة ولا أعمى ولا مقعد ولا أقطع
لعجزهم فان هجم العدو على بلد وجب على جميع الناس الدفع فتخرج
المرأة بغير إذن زوجها ولانه صار فرض عين. (١)
اقول سبق مزيد شرح للحديث الشريف رقم (٢) في فضل الحج
والعمرة والله أعلم.

٤- وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ
ﷺ يَسْتَأْذِنُ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ أَحْيِ وَالذَّكَاءُ قَالَ نَعَمْ قَالَ (فَفِيهِمَا فَجَاهِدْ)
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

ولأحمد وإبى داود من حديث ابى سعيد نحوه وزاد (ارْجِعْ فَاسْتَأْذِنْهُمَا
فَإِنْ أَذِنَا لَكَ وَالْأُفْرَهُمَا).

الشرح:

قال: والغرض انتفاؤه عنهم قبل النفير العام وعن هذا حرم الخروج
الى الجهاد وأحد الأبوين كاره لأن طاعة كل منهما فرض عليه والجهاد لم
يتعين عليه مع ان في خصوصه أحاديث منها ما في صحيح البخاري عن
عبدالله بن عمر رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي ﷺ فاستأذن في
الجهاد فقال أحْيِ والذاك قال نعم قال ففيهما فجاهد) وفي سنن ابى داود
عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال جاء رجل الى رسول الله ﷺ فقال
جئت أبايعك على الهجرة وترك ابوي يكيان فقال: ارجع اليهما
فأضكحهما كما ابكيتهما). وفيه عن ابى سعيد الخدري رضي الله عنه أن

(١) فتح القدیر ص ٢٨٢ - ٢٨٣ ج ٤

رجلاً هاجر الى رسول الله ﷺ من اليمن فقال هل لك أحد باليمن؟ قال ابواي قال: اذنا لك؟ قال: لا قال: فارجع فاستأذنها فإن اذنا لك فجاهد والا فبرهما^(١)

٦- وعن جرير رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ أنا بريء من

كل مسلم يقيم بين المشركين) رواه الثلاثة وإسناده صحيح ورجح البخاري إرساله.

الشرح:

قال ابن كثير في تفسيره قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا)^(٢)

(١) فتح القدير شرح الهداية ج٤ ص ٢٨٣

(٢) النساء آية ٩٦ - ٩٩

قال الضحاك نزلت في ناس من المنافقين تخلفوا عن رسول الله ﷺ بمكة وخرجوا مع المشركين يوم بدر فأصيبوا فيمن أصيب فنزلت هذه الآية الكريمة عامة في كل من أقام بين ظهرائي المشركين وهو قادر على الهجرة وليس متمكناً من إقامة الدين فهو ظالم لنفسه مرتكب حراماً بالاجماع^(١).

٧- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ (لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية) متفق عليه.

الشرح:

قال القاضي عياض رحمه الله لم يختلف العلماء في وجوب الهجرة على أهل مكة قبل الفتح واختلف في غيرهم فقليل لم تكن واجبة على غيرهم بل كانت ندباً لأن النبي ﷺ لم يأمر الوفود عليه قبل الفتح بالهجرة وقيل إنما كانت واجبة على من لم يسلم كل أهل بلده لئلا يبقى في طوع أحكام الكفار.

ومعنى الحديث الشريف أن الهجرة الممدوحة الفاضلة التي لأصحابها المزية الظاهرة إنما كانت قبل الفتح فقد مضت لأهلها أي حصلت لمن وفق

(١) تفسير ابن كثير ص ٥٤١ ج ١

لها قبل الفتح قال أصحابنا: أھجرة من دار الحرب إلى دار الاسلام باقية إلى يوم القيامة وتأولوا هذا الحديث تأويلين أحدهما لاھجرة بعد الفتح من مكة لأنها صارت دار إسلام فلا تتصور منها اھجرة والثاني وهو الأصح أن معناه أن اھجرة الفاضلة المهمة المطلوبة التي يمتاز بها أهلها امتيازاً ظاهراً انقطعت بفتح مكة ومضت لأهلها الذين هاجروا قبل فتح مكة لأن الاسلام قوي وعز بعد فتح مكة عزاً ظاهراً بخلاف ما قبل فتح مكة . قوله ﷺ (ولكن جهاد ونية) معناه تحصيل الخير بسبب اھجرة قد انقطع بفتح مكة ولكن حصلوه بالجهاد والنية الصالحة . وفي هذا احث على نية الخير مطلقاً وأنه ثياب على النية^(١).

٨- وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله

ﷺ (من قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

الشرح

الحديث أخرجه مسلم في صحيحه عن الأعمش عن شقيق عمر . سئل رسول الله ﷺ الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء أي ذلك في سبيل الله فقال رسول الله ﷺ من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله .

قال المنذري رحمه الله في بيان ان الأعمال إنما تحسب بالنيات الصالحة وان الفضل الذي ورد في المجاهدين في سبيل الله يختص بمن قاتل لتكون كلمة الله هي العليا . قوله (ويقاتل حمية) هي الأنفة والمحاماة عن عشيرته^(٢)

٩- وعن عبد الله بن السفدي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (لَا تَنْقُطُ الْحِجْرَةُ مَا قُوتِلَ الْعَدُوُّ) رواه النسائي وصححه ابن حبان .

(١) شرح مسلم ص ٦٠ - ٦٣

(٢) شرح مسلم ج ٨ ص ٦٦١

الشرح :

قال محمد بن علاّ رحمة الله الهجزة مفارقة دار الكفر إلى دار الاسلام وكانت واجبة على اهل مكة فكان الواجب على من أسلم بها أن يهاجر منها الى المدينة اما الهجرة من المواضع التي لا يستطيع اقامة الدين فيها فهي واجبة اتفاقاً وعلى ذلك يحمل قوله ﷺ (لا تنقطع الهجرة ما قوتل العدو) وفي رواية (ما قوتل الكفار) قال الخطابي : كانت الهجرة على معنيين أحدهما انهم اذا أسلموا واقاموا بين قومهم أودوا فأمرؤا بالهجرة ليسلم لهم دينهم ويزول عنهم الأذى ، والأخر : الهجرة من مكة الى المدينة فلما فتحت مكة استغني عند ذلك إذ كان معظم الخوف من أهل مكة فأمر المسلمون بعد الفتح أن يقيموا في أوطانهم ويكونوا على نية الجهاد ومستعدين لأن ينفروا اذا استنفروا^(١)

١٠- عن نافع رضي الله عنه قال أغار رَسُولُ الله ﷺ على بني المصطلق وهم غارون فقتل مقاتلهم وسبى ذراريهم حدثني بذلك عبد الله بن عفر. متفق عليه وفيه وأصاب يومئذ جويرية.

الشرح :

قال النووي رحمه الله : قوله (وهم غارون) هو بالغين المعجمة وتشديد الراء اي غافلون وفي هذا الحديث جواز الاغارة على الكفار الذين بلغتهم الدعوة من غير إنذار بالاغارة . وفي هذه المسألة ثلاثة مذاهب حكاهما المازري والقاضي أحدها يجب الانذار مطلقاً قاله مالك وغيره وهذا ضعيف والثاني لا يجب مطلقاً وهذا أضعف منه والثالث : يجب إن لم تبلغهم الدعوة ولا يجب إن بلغتهم لكن يستحب وهذا هو الصحيح .
وبه قال نافع مولى ابن عمرو والحسن البصري وابو ثور وابن المنذر والجمهور قال ابن المنذر وهو قول اكثر أهل العلم^(٢)

(١) دليل الفالحين شرح رياض الصالحين ج ١ ص ٤٠

(٢) شرح مسلم ج ٧ ص ٣٠٩ - ٣١٠

١١- وعن سليمان بن يزيد عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْصَاهُ فِي خَاصَّتِهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَبِمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا ثُمَّ قَالَ اغْزُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ اغْزُوا وَلَا تَغْلُوا وَلَا تَغْدُرُوا وَلَا تُمَثِّلُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ فَأَيَّتَهُنَّ أَجَابُوكَ إِلَيْهَا فَاقْبَلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ : ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ . فَإِنْ أَجَابُوكَ فَاقْبَلْ مِنْهُمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحُولِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ فَإِنْ أَبَوْا فَأَخْبِرْهُمْ بِأَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ . وَلَا يَكُونُ هُمْ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَالْفَيْءِ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْأَلْهُمْ الْجَزْيَةَ فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَاقْبَلْ مِنْهُمْ فَإِنْ أَبَوْا فَاسْتَعِزْ عَلَيْهِمْ بِاللَّهِ تَعَالَى وَقَاتِلْهُمْ وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ جُصِي فَأَرَادُوا أَنْ يُجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ نَبِيِّهِ فَلَا تَفْعَلْ وَلَكِنْ اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ ، فَإِنْ كُنْتُمْ أَنْ تُخْفِرُوا ذِمَّتَكُمْ أَهْلُونَ مِنْ أَنْ تُخْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَإِذَا أَرَادُوكَ أَنْ تَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ فَلَا تَفْعَلْ بَلْ عَلَيَّ حُكْمُكَ فَإِنَّكَ لَا تَذَرِي أَتُصِيبَ فِيهِمْ حُكْمُ اللَّهِ تَعَالَى أَمْ لَا » أَخْرَجَهُ مسلم .

الشرح :

قال النووي رحمه الله (قوله كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أوسرية أو صاه في خاصته بتقوى الله تعالى وبمن معه من المسلمين خيراً ثم قال اغزوا باسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً) أما السرية فهي قطعة من الجيش تخرج منه تغير وترجع اليه قالوا سميت السرية لأنها تسرى في الليل ويخفى ذهابها وهي فعلة بمعنى فاعلة يقال سرى وأسرى إذا ذهب ليلاً قوله ﷺ (ولا تغدروا) بكسر الدال . والوليد الصبي .

وفي هذه الكلمات من الحديث الشريف فوائد مجمع عليها وهي تحريم الغدر وتحريم الغلول وقتل الصبيان إذا لم يقاتلوا وكراهة المثلة

واستحباب وصية الامام امرأه وجيوشه بتقوى الله تعالى والرفق باتباعهم وتعريفهم ما يحتاجون في غزوهم وما يجب عليهم وما يحل لهم وما يحرم عليهم وما يستحب .

(قوله ﷺ وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال أو خلال فآيتن ما أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ادعهم الى الاسلام فان أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ، قوله ﷺ (ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين فان أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين يجرى عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين ولا يكون لهم في الغنيمة والغنيء شيء الا أن يجاهدوا مع المسلمين .

قوله ﷺ (ثم ادعهم الى التحول من دارهم) معنى الحديث الشريف أنهم اذا أسلموا استحسب لهم أن يهاجروا الى المدينة فإن فعلوا ذلك كانوا كالمهاجرين قبلهم في استحقاق الفيء والغنيمة وغير ذلك والا فهم أعراب كسائر أعراب المسلمين الساكنين في البادية من غير هجرة ولا غزو فتجري عليهم أحكام الاسلام ولاحق لهم في الغنيمة والفيء وانما يكون لهم نصيب من الزكاة إن كانوا بصفة استحقاقها . قال الشافعي رحمه الله : الصدقات للمساكين ونحوهم ممن لاحتق له في الفيء والفيء للأجناد قال : ولا يعطي اهل الفيء من الصدقات ولا اهل الصدقات من الفيء واجتج بهذا الحديث . وقال مالك وابو حنيفة رحمهما الله : الحالان سواء ويجوز صرف كل واحد منهما الى النوعين قوله ﷺ فإن هم أبوا فسلهم الجزية فإن هم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم هذا مما استدل به مالك والاوزاعي وموافقهما في جواز أخذ الجزية من كل كافر عربياً كان أو عجمياً كتابياً أو مجوسياً أو غيرهما . وقال ابو حنيفة رحمه الله : تؤخذ الجزية

من جميع الكفار الا مشركي العرب ومجوسهم . وقال الشافعي لا تقبل الا من أهل الكتاب والمجوس وبحديث «سُئِلَ بِهِمْ سُنَةُ أَهْلِ الْكِتَابِ» يتأول هذا الحديث على أن المراد بأخذ الجزية أهل الكتاب لان اسم المشرك يطلق على أهل الكتاب وغيرهم وكان تخصيصهم معلوماً عند الصحابة رضي الله عنهم .

واختلفوا في قدر الجزية فقال الشافعي أقلها دينار على الغني ودينار على الفقير ايضاً في كل سنة وأكثرها مايقع به التراضي . وقال مالك هي أربعة دنانير على أهل الذهب وأربعون درهماً على أهل الفضة . وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه وغيره من الكوفيين وأحمد رضي الله تعالى عنه على الغني ثمانية وأربعون درهماً والمتوسط أربعة وعشرون والفقير اثنا عشر .

قوله ﷺ (واذا حاصرت أهل حصن فارادوك ان تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك فانكم إن تخفروا ذممكم وذمم أصحابكم أهون من أن تخفروا ذمة الله وذمة رسوله ﷺ) . قال العلماء : الذمة هنا العهد : تُخَفَرُوا بِضَمِّ التاء يقال اخفرت الرجل اذا انقضت عهده وخفرت آمنته وحميته . قالوا : وهذا نهي تنزيهه أي لا تجعل لهم ذمة الله فانه ينقضها من : لا يعرف حقها وينتهك حرمتها بعض الأعراب وسواد الجيش . قوله ﷺ (وإذا حاصرت أهل حصن فأردوا أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله . ولكن أنزلهم على حكمك فإنك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا) هذا النهي ايضاً على التنزيه والاحتياط وفيه حجة لمن يقول ليس كل مجتهد مصيباً بل المصيب واحد هو الموافق لحكم الله تعالى في نفس الامر وقد يجيب عنه القائلون بان كل مجتهد مصيب بان المراد انك لا تأمن من ان ينزل عليّ وحي بخلاف ما حكمت وهذا المعنى منتفٍ بعد النبي ﷺ ^(١)

(١) شرح مسلم ج ٧ ص ٣١٠ - ٣١٥

١٢- وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ غَزْوَةً وَرَى بِغَيْرِهَا) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

الشرح :

وفي رواية من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه (ولم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة الا يرى بغية) أي كانت تلك الغزوة فغزاها رسول الله ﷺ في حر شديد واستقبل سفر بعيداً بمغازاً واستقبل عدواً كثيراً فجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم) قال محمد بن علان رحمه الله قوله وَرَى بِغَيْرِهَا) أي أوهم زاد أبو داود (وكان يقول الحرب خدعة)^(١)

١٣- وعن معقل بن النعمان بن مقرن رضي الله عنه قَالَ شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ أَوَّلَ النَّهَارِ أَخَّرَ الْقِتَالَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ وَتَهَبُّ الرِّيحُ وَيَنْزِلَ النَّصْرُ رواه احمد والثلاثة وصححه الحاكم وأصله في البخاري .

الشرح :

قال في دليل الفالحين قوله (إذا لم يقاتل اول النهار) حال برد الصبح وهبوب نسيماته (آخر القتال حتى تزول الشمس) من كبد السماء الى جهة المغرب (وتهب الرياح وينزل النصر) وذلك ليبرد الوقت ويسهل لبس السلاح على المقاتلة وعمل الخيل الكر والفر فإنه يكون مع ذلك النصر بالتأييد الالهي .

قال ابن رسلان : وهدية ﷺ عند هبوب الرياح اسبشار بما نصره الله به من الرياح وهذا مفهوم من قوله ﷺ (نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور) ويرجو أن يهلك الله أعاديته بالدبور كما أهلك عاداً بها ونصر بالصبا . وعند البخاري (وتهب رياح النصر وفي رواية ومحضر الصلوات أوقاتها) فأوقات الصلوات أفضل الأوقات ويستجاب فيها الدعاء .^(٢)

(١) دليل الفالحين شرح رياض الصالحين ج١ ص ٩٣

(٢) دليل الفالحين شرح رياض الصالحين ج١ ص ١٤٢ - ١٤٣

١٤- وعن الصَّعْبِ بنِ جثامة رضي الله عنه قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَهْلِ الدَّارِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَبْتَغُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ وَذُرَارِهِمْ فَقَالَ هُمْ مِنْهُمْ) متفق عليه .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : وتقديره سئل ﷺ عن حكم صبيان المشركين الذين يبتغون فيصاب من نسائهم وصبيانهم . بالقتل فقال (هم من آبائهم) اي لا بأس بذلك لأن أحكام آبائهم جارية عليهم في الميراث وفي النكاح وفي القصاص والديات وغير ذلك والمراد اذا لم يتعمدوا من غير ضرورة وأما (نهى رسول ﷺ عن قتل النساء والصبيان فالمراد به اذا تميزوا . وهذا الحديث الشريف فيه جواز بيات المشركين وقتل النساء والصبيان في البيات وبه قال الشافعي ومالك وأبو حنيفة والجمهور ومعنى البيات (ويبتغون) أي يغار عليهم بالليل بحيث لا يعرف الرجل من المرأة والصبي وأما الذراري بتشديد الياء وتخفيفها لغتان التشديد أفصح وأشهر والمراد بالذراري هنا النساء والصبيان .

وفي هذا الحديث دليل لجواز البيات وجواز الاعارة على من بلغتهم الدعوة من غير اعلامهم بذلك وفيه ان أولاد الكافرين حكمهم في الدنيا حكم آبائهم وأما في الآخرة ففيهم اذا ماتوا قبل البلوغ ثلاثة مذاهب : الصحيح أنهم في الجنة والثاني في النار والثالث لا يجزم فيهم بشيء والله أعلم^(١)

١٥- وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال لِرَجُلٍ تَبِعَهُ فِي يَوْمٍ يَذِرُ إِزْجَعَ فَلَنْ أَسْتَعِينَ بِمُشْرِكٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : وقد جاء في الحديث الآخر أن النبي ﷺ استعان بصفوان بن أمية قبل اسلامه فاحد طائفة من العلماء بالحديث

(١) شرح مسلم جـ ٢٤٧ - ٣٢٦٠

الاول على اطلاقه وقال الشافعي وآخرون: إن كان الكافر حسن الرأي في المسلمين ودعت الحاجة الى الاستعانة به استعين به وإلا فيكره وحل الحديثين على هذين الحالين. إذا حضر الكافر بالاذن رضخ له ولا يسهم ولا يسهم له والله أعلم.

والحديث كما في صحيح مسلم بسنده عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي ﷺ انها قالت خرج رسول الله ﷺ قبل يذرفلما كان بحرة الوبرة أدركه رجل قد كان يذكر منه جرأة ونجدة ففرح أصحاب رسول الله ﷺ حين رأوه فلما أدركه قال لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ جِئْتُ لَاتَّبِعَكَ وَأُصِيبَ مَعَكَ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَوْمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولُهُ قَالَ لَا قَالَ فَارْجِعْ فَلَمَّا أُسْتَعِينَ بِمُشْرِكٍ قَالَتْ ثُمَّ مَضَى حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالشَّجَرَةِ أَدْرَكَهُ الرَّجُلُ فَقَالَ لَهُ كَيْمَا قَالَ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ كَيْمَا قَالَ أَوَّلَ مَرَّةٍ قَالَ فَارْجِعْ فَلَمَّا أُسْتَعِينَ بِمُشْرِكٍ قَالَ ثُمَّ رَجَعَ فَأَدْرَكَهُ بِالْبَيْدَاءِ فَقَالَ لَهُ كَيْمَا قَالَ أَوَّلَ مَرَّةٍ تَوْمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولُهُ قَالَ نَعَمْ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَانْطَلِقْ (١)

١٦- وعن ابن عمر رضي الله عنهما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى امْرَأَةً مَقْتُولَةً فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ فَأَنْكَرَ قَتْلَ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ (متفق عليه).
الشرح:

قال النووي رحمه الله أجمع العلماء على العمل بهذا الحديث وتحريم قتل النساء والصبيان إذا لم يقاتلوا فان قاتلوا قال جماهير العلماء يقتلون. (٢)

١٧- وعن سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (اقْتُلُوا شُيُوخَ الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَبْقُوا شَرَحَهُمْ) رواه ابو داود وصححه الترمذي. شرحهم هم الصغار الذين لم يدركوا.

(١) شرح مسلم ج٤ ص ٤٧٦ - ٤٧٧ ج٧

(٢) شرح مسلم ج٧ ص ٣٢٤

الشرح :

قال النووي رحمه الله واما شيخ الكفار فان كان فيهم رأي قتلوا والا ففيهم وفي الرهبان خلاف . قال مالك وابو حنيفة لا يقتلون والاصح في مذهب الشافعي قتلهم (١).

١٨- وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ عَنْهُ (أَنَّهُمْ تَبَارَزُوا يَوْمَ بَدْرٍ) رواه البخاري وأخرجه أبو داود مطولاً .

الشرح :

قال العيني رحمه الله : ذكر ابن اسحاق أن عبيدة بن الحارث وعتبة بن ربيعة كانا أسن القوم فبرز عبيدة لعتبة وحمزة لشيبة وعلي للوليد . قال وقتل حمزة الذي بارزه واختلف عبيدة ومن بارزه بضربتين فوقعت الضربة في ركة عبيدة فمات منها لما رجعوا بالصفراء ومال حمزة وعلي إلى الذي بارزه عبيدة فأعاناه على قتله) وأخرج البخاري بسنده عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه قال أنا أول من يجثوين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة) قال العيني رحمه الله : أراد بالأولية تفيد بالمجاهدين من هذه الأمة لان المبارزة المذكورة أول مبارزة وقعت في الاسلام (٢).

١٩- وعن أبيي. أبوب رَضِيَ الله عَنْهُ قَالَ إِنَّمَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ فِينَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ يَغْنِي قَوْلُهُ تَعَالَى (وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ) (٣) قَالَه رَدًّا عَلَى مَنْ أَنْكَرَ عَلَى مَنْ حَمَلَ عَلَى صَفِّ الرُّومِ حَتَّى دَخَلَ فِيهِمْ) رواه الثلاثة وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم .

الشرح :

قال ابن كثير رحمه الله : قال الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن أسلم أبي عمران قال حمل رجل من المهاجرين بالقسطنطينية على

(١) شرح مسلم ج٧ ص ٣٢٤

(٢) عمدة القاريء ص ٨٧ ج ١٧

(٣) سورة البقرة آية ١٩٥

صَفَّ العدوَّ حَتَّى حَرَقَهُ وَمَعَنَا أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ نَاسٌ أَلْقَى بِيَدِهِ إِلَى التَّهْلُكَةِ فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ: نَحْنُ أَعْلَمُ بِهَذِهِ الْآيَةِ إِنَّمَا نَزَلَتْ فِيْنَا. صَحَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَشَهِدْنَا مَعَهُ الْمَشَاهِدَ وَنَصَرْنَاهُ فَلَمَّا فَشَا الْإِسْلَامُ وَظَهَرَ اجْتِمَاعُنَا مَعَشَرَ الْأَنْصَارِ نَحْيَاً فَقُلْنَا قَدْ أَكْرَمَنَا اللَّهُ بِصَحْبَةِ نَبِيِّهِ ﷺ وَنَصَرَهُ حَتَّى فَشَا الْإِسْلَامُ وَكَثُرَ أَهْلُهُ وَكُنَّا قَدْ أَثَرْنَاهُ عَلَى الْأَهْلِ وَالْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَقَدْ وَضَعَتِ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا فَنَرْجِعُ إِلَى أَهْلِيْنَا وَأَوْلَادِنَا فَتَقِيمُ فِيهِمَا فَتَزِلُ (وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ) فَكَانَتِ التَّهْلُكَةُ فِي الْأَقَامَةِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَتَرَكَ الْجِهَادَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ (١).

٢٠- وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ حَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ مَتَفَقَّ عَلَيْهِ.

الشرح:

قال البخاري حدثنا اكرم حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال حَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ وَهِيَ الْبُيُوتُ فَتَزِلُ (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ). (٢)

قال العمري رحمه الله وقد ذهب قوم من اهل العلم الى هذا ولم يروا بأساً بقطع الأشجار وتخريب الحصون وكره بعضهم ذلك وهو قول الأوزاعي وقال نهي ابو بكر رضي الله عنه ان يقطع شجراً مثمراً وتخرب عامراً وعمل بذلك المسلمون بعده. وقال الشافعي لا بأس بالتحريق في ارض العدو وقطع الأشجار والثمار وقال أحمد: قد يكون في مواضع لا يجدون منه بدأ فاما بالعبث فلا يحرق وقال اسحاق: التحريق سنة اذا كان الكافر فيها وحكى النووي رحمه الله عن الائمة الاربعة والجمهور من انه لا بأس بالتحريق وقطع الأشجار. (٣)

(١) تفسير ابن كثير ج١ ص ٢٢١

(٢) عمدة القاري ج١ ص ١٧ - ١٢٧

(٣) سورة الحشر آية ٥

٢١- وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
«لَا تَغْلُوا فَإِنَّ الْغُلُولَ نَارٌ وَعَارٌ عَلَى أَصْحَابِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» رواه أحمد
والنسائي وصححه ابنُ جبان .

الشرح :

الغلول الحياطة قَالَ ابن قتبية سمي بذلك لَأَن صَاحِبَهُ يَغْلُهُ فِي مَتَاعِهِ
اي يخفيه وهو من الكبائر بالاجماع كما نقله النووي والعار الفضيحة ففي
الدنيا اذا اظهر افتضح به صاحبه وأما في الآخرة فيشهر في الموقف قال ابن
المنذر إنهم أجمعوا على أَن الغال يعيد ما غل قبل القسمة واما بعدها : فقال
الأوزاعي والليث ومالك يدفع الى الامام خمسة ويتصدق بالباقي وقال
الشافعي رحمه الله ان كان ملكه فليس عليه أَن يتصدق به وإن كان لم
يملكه لم يتصدق به فليس له التصدق بهال غيره والواجب ان يدفعه الى
الامام كالأموال الضائعة^(١)

قال الله تعالى «وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ»^(٢) قال ابن كثير رحمه الله
وهذا تهديد شديد ووعيد أكيد وقد وردت السنة بالنهي عن ذلك في
أحاديث متعددة منها : -

عن أبي مالك الاشجمي رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال أعظمُ الغلول عند
الله ذراعٌ مِنَ الأرضِ تمجدون الرجلين جارين في الأرضِ اوفي الدار فيقطع
من حظ صاحبه ذراعاً فان قطعه طوقه من سبعِ أرضين يومَ القيامة
اخرجه احمد .

وعن المستورد بن شداد رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله ﷺ
يقول (مَنْ وَلِيَ لَنَا عَمَلًا وَلَيْسَ لَهُ مَنَزَلٌ فَلْيَتَّخِذْ مَنَزَلًا أَوْلَيْسَتْ لَهُ زَوْجَةٌ

(١) سبل السلام ص ٥٢ ج ٦

(٢) آل عمران آية ١٦١

فليتزوج أو ليس له خادم فليتخذ خادماً أو ليس له دابة فليتخذ دابة ومن أصاب شيئاً سوى ذلك فهو غال) رواه أحمد .

عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال بعثني رسول الله ﷺ الى اليمن فلما سرت أرسل في أثري فرددت فقال أتدري لم بعثت إليك لاتصير شيئاً بغير إذني فإنه غلول (ومن يغلل يأت بها غل يوم القيامة) لهذا دعوتك فامض الى عملك) أخرجه الترمذي .

وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ يأخذ الوبرة من ظهر العير من المغنم ثم يقول (مالي فيه الامثل ما لأحدكم إياكم والغللول فان الغلول خزى على صاحبه يوم القيامة فأدوا الحيط والمحيط وما فوق ذلك . وجاهدوا في سبيل الله القريب والبعيد في الحضر والسفر فان الجهاد باب من أبواب الجنة فإنه ينجي من الهُم والغَم واقيموا حدود الله في القريب والبعيد ولا تأخذكم في الله لومة لائم)^(١)

٢٢- وعن عوف بن مالك رضي الله عنه (أن النبي ﷺ قضى بالسلب للقاتل) . رواه أبو داود وأصله عند مسلم .
الشرح :

قال النووي رحمه الله : قال الشافعي ومالك في رواية والأوزاعي وأحمد وآخرون يستحق القاتل سلب القاتل في جميع الحروب سواء قال أمير الجيش قبل ذلك (من قتل قتيلاً فله سلبه) ام لم يقل ذلك . قالوا : وهذه فتوى من النبي ﷺ وإخبار عن حكم الشرع فلا يتوقف على قول أحد . وقال ابو حنيفة ومالك في رواية عنه : لا يستحق القاتل بمجرد القتل سلب القاتل بل هو لجميع الغانمين كسائر الغنيمة الا أن يقول الأمير قبل القتال (من قتل قتيلاً فله سلبه) وحملوا الحديث الشريف على هذا وجعلوا هذا اطلاقاً من النبي ﷺ وليس بفتوى وإخبار علم .
ثم ان الشافعي رحمه الله يشترط في استحقاق سلب القاتل أن يغمر

(١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٢٠ - ٤٢٣

بنفسه في قتل كافر ممتنع في حال القتال وقال مالك رحمه الله لا يستحق الا
المقاتل دون الصبي والمرأة وان حدث منهم قتل . وقال الأوزاعي
والشافعيون لا يستحق السلب الا في قتل قبل التحام الحرب فأما
من قتل في التحام الحرب فلا يستحقه . قال الشافعية : ولا يعطى السلب الا
لمن له بيعة بأنه قَتْلُهُ .^(١)

٢٣- وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي بَيْعَةِ قَتْلِ أَبِي
جَهْلٍ قَالَ : فَأَبْتَدَأَهُ بِسَيْفِهِمَا حَتَّى قَتَلَاهُ ثُمَّ انْصَرَفَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَاهُ
فَقَالَ : أَيُّكُمَا قَتَلَهُ ؟ هَلْ مَسَحْتُمَا سَيْفَيْكُمَا ؟ قَالَا لَا قَالَ فَنَظَرَ فِيهِمَا فَقَالَ كِلَاكُمَا
قَتَلَهُ فَقَضَى ﷺ بِسَلْبِهِ لِمُعَاذِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْجُمُوحِ (متفق عليه .
(فأبتدأه) تسابقا إليه .

الشرح :

(قتل أبو جهل) يوم بدر تسابق اليه ابنا عفراء بسيفيهما حتى قتلاه ثم
انصرفا إلى رسول الله ﷺ فأخبراه فقال أيكما قتله : هل مسحتما سيفيكما
قالا لا فنظر في سيفيهما فقال كلا كما قتله فقضى ﷺ بسلبه لمعاذ بن عمرو
بن الجموح بفتح الحيم اخره حاء مهملة بزنة فعول .
استدل به على أن للامام أن يعطي السلب لمن شاء وأنه مفوض إلى
رأيه لأن النبي ﷺ أخبر أن ابني عفراء قتلا أبا جهل واعطوا سلبه لغيرهما واجب
عنه انه إنما حكم به ﷺ لمعاذ بن عمرو بن الجموح لانه ﷺ رأى اثر
ضربه بسيفه هي المؤثرة في قتله لعمقه فأعطاه السلب وطيب قلب ابني
عفراء بقوله (كلا كما قتله) والا فالضربة القاتلة له ضربة معاذ بن عمرو بن
الجموح ونسبة القتل الى ابني عفراء مجاز معناه (كلا كما اراد قتله) وقرينة
المجاز اعطاء سلب المقتول لغيرهما .^(٢)

٢٤- وَعَنْ مَكْحُولٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَصَبَ الْمُتَجَنِّقَ

(١) سبل السلام ج٤ ص ٥٣

(٢) سبل السلام ج٤ ص ٥٤

عَلَى أَهْلِ الطَّائِفِ) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْمَرَاثِلِ وَرِجَالَهُ لِقَاتٍ وَوَصَلَهُ الْعَقِيلِي بِاسْتِئْذَنِ ضَعِيفٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

الشرح :

قَالَ الصَّنْعَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ثَوْرٍ رَوَاهُ عَنْ مَكْحُولٍ وَلَا يَذْكُرُ مَكْحُولًا فَكَانَ مِنْ قِسْمِ الْمَعْضَلِ وَقَالَ السَّهَيْلِيُّ : ذَكَرَ الرَّمِي بِالْمَنْجَنِيْقِ الْوَاقِدِيُّ كَمَا ذَكَرَهُ مَكْحُولٌ وَذَكَرَ أَنَّ الَّذِي أَشَارَ بِهِ سَلْمَانَ الْفَارِسِيَّ وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَنَانٍ وَمِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَاصِرَهُمْ خَمْسًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً فِي الصَّحِيحِينَ وَحَدِيثُ ابْنِ عَمْرِو بْنِ رَضِيٍّ أَنَّ اللَّهَ عَنَاهَا (حَاصِرَ أَهْلِ الطَّائِفِ شَهْرًا) وَفِي مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (أَنَّ الْمُدَّةَ كَانَتْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ أَنَّهُ يَجُوزُ قَتْلُ الْكُفَّارِ إِذَا تَحَصَّنُوا بِالْمَنْجَنِيْقِ وَيُقَاسُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ مِنْ الْمُدَافِعِ وَنَحْوِهَا .^(١)

٢٥- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ وَعَلَى رَأْسِهِ الْمِغْفَرُ فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَهُ فَقَالَ : ابْنُ خَطْلٍ مَتَّعَلِقٌ بِأَسْتَارِ الْكُعْبَةِ فَقَالَ «اقْتُلُوهُ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

الشرح :

قَالَ الصَّنْعَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ (الْمِغْفَرُ بِالْفَيْنِ الْمَعْجَمَةُ فِجَاءً . زَيْدٌ مِنَ الدَّرْعِ يَلْبَسُ تَحْتَ الْقَلَنْسُوَةِ أَوْ حُلَقٌ يَتَّقَنُ بِهَا الْمَسْلُوحُ .

فِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ غَيْرَ مُحَرَّمٍ يَوْمَ الْفَتْحِ لِأَنَّهُ دَخَلَ مُقَاتِلًا وَلَكِنْ يَخْتَصُّ بِهِ ذَلِكَ لِأَنَّ الْقِتَالَ حَرَامٌ فِي حَرَمِ مَكَّةَ كَمَا قَالَ ﷺ (وَأِنَّمَا أَحَلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ) الْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

وَأَمَّا أَمْرُهُ ﷺ بِقَتْلِ ابْنِ خَطْلٍ وَهُوَ مَعَ جَمَاعَةٍ تَسْعَةِ أَمْرٍ ﷺ بِقَتْلِهِمْ وَلَوْ تَعَلَّقُوا بِأَسْتَارِ الْكُعْبَةِ فَأَسْلَمَ مِنْهُمْ سِتَّةٌ وَقُتِلَ ثَلَاثَةٌ مِنْهُمْ ابْنُ خَطْلٍ . وَكَانَ ابْنُ خَطْلٍ قَدْ أَسْلَمَ فَبَعَثَهُ النَّبِيُّ ﷺ مُصَدِّقًا وَبَعَثَ مَعَهُ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ

(١) سَبِيلُ السَّلَامِ ج ٤ ص ٥٣ - ٥٤

وكان معه مولى يخدمه مسلماً فنزل منزلاً وأمر مولاة أن يذبح له شيئاً ويضع له طعاماً فقام فاستيقظ ولم يصنع له شيئاً فعدا عليه فقتله ثم ارتدّ مشركاً وكانت له قيتان تغنيانه بهجاء النبي ﷺ فأمر بقتلها معه فقتلت إحداهما واستؤمن للآخرى فآمنها. قال الخطابي: قتله ﷺ بحق ما جناه في الاسلام فدل على ان الحرم لا يعصم من إقامة واجب ولا يؤخره عن وقته. وقد اختلف العلماء في هذا فذهب مالك والشافعي رحمهما الله الى أنه يستوفي القصاص والحدود وبكل زمان ومكان لعموم الأدلة ولهذا القصة وذهب الهادوية وآخرون الى أنه لا يستوفي فيها حد لقوله تعالى (وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا) ^(١) ولقوله ﷺ (لا يسفك بهادم) واما قتل ابن خطل ومن ذكر معه فانه كان في الساعة التي أحلت فيها لرسول الله ﷺ واستمرت من صبيحة يوم الفتح الى العصر. وقد قتل ابن خطل وقت الضحى بين زمزم والمقام وهذا الكلام فيمن ارتكب حداً في غير الحرم ثم التجأ اليه. واما اذا ارتكب انسان في الحرم ما يوجب الحد فعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال: من سرق أو قتل في الحرم اقيم عليه الحد في الحرم رواه احمد عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما. ^(٢)

٢٦- وعن سعيد بن جبيرة رضي الله عنه (أن رسول الله ﷺ قتل يوم بذر ثلاثة صبراً) أخرجه ابوداود في المراسيل ورجاله ثقات.

اللغة (القتل صبراً) صبر الانسان وغيره على القتل وذلك بأن يحبس ويرمى حتى يموت.

قال الصنعاني رحمه الله. والثلاثة المقتولون صبراً يوم بدر هم حطيمة بن عدي والنظر بن الحارث وعقبة بن ابي معيط وفي الحديث دليل على جواز القتل صبراً لكن ورد في صحيح مسلم عن عبدالله بن مطيع عن أبيه قال سمعت النبي ﷺ يقول يوم فتح مكة (لا يُقتل قرشي صبراً بعد هذا

(١) سورة ال عمران آية ٩٧

(٢) سبل السلام ج٤ ص٥٤

اليوم الى يوم القيامة).^(١)

٢٧- وعن عمران بن حصين رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قذى رجُلين من المسلمين برجلٍ مشركٍ اخرجته الترمذي وصححه . واصله عند مسلم .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : فيه دليل على جواز مفاداة المسلم الأسير بأسير من المشركين وإلى هذا ذهب الجمهور . وقال صاحب أبي حنيفة تجوز مفادات الأسير بغيره أو بهال أو قتل الأسير أو استرقاقه . وقد وقع من النبي ﷺ قتل الأسير كما في قصة عقبة بن أبي معيط ، وفداؤه بالمال كما في أسارى بدر والمن على الأسير كما من النبي ﷺ على أبي غرة يوم بدر على أن لا يقاتل فعاد إلى القتال يوم أحد فأسره النبي ﷺ وقتله وقال في حقه (لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين) والاسترقاق كما وقع في كثير من الغزوات^(٢) .

٢٨- وعن صخر بن العيلة أن النبي ﷺ قال «ان القوم اذا اسلموا احرزوا دماءهم وأموالهم» اخرجهم ابو داود ورجاله موثقون .
الشرح :

ومن أسلم من الكفار في دار حرب أحرز بإسلامه نفسه وأولاده الصغار لأنهم مسلمون بإسلامه تبعاً وكل مال هو في يده لما روي عن عروة بن الزبير رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (مَنْ أَسْلَمَ عَلَى شَيْءٍ فَهُوَ لَهُ) أخرجه سعيد بن منصور وغيره . ولأنه سبقت يده الحقيقية إليه يد الظاهرين عليه . فإن ظهرنا على دار الحرب فَعَقَارُهُ فيء ومَا كَانَ مِنْ مَالِهِ في يد حربي فهو فيء عقاراً أو ودیعة لأن يده ليست بمحرمة .

(١) سبل السلام ص ٥٥ ج ٤

(٢) سبل السلام ص ٥٥ ج ٤

وقال ابو يوسف، والشافعي رحمهما الله اذا أسلم الحربي في دار الحرب ولم يخرج إلينا حتى ظهرنا على الدار: أ جعل عقاره له لانه ملك محترم له ولانه كالمنقول^(١).

٢٩- وعن جابر بن مطعم رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال في أسارى بدر (لَوْ كَانَ الْمُطْعَمُ بِنِ عَدِيٍّ حَيًّا ثُمَّ كَلَّمَنِي فِي هَؤُلَاءِ الثَّنَى لَتَرَكْتُهُمْ لَهُ) رواه البخاري.

الشرح:

قوله (الثنى) بنون مفتوحين بينهما تاء مشناة من فوق وهو جمع ثن بفتح النون وكسر التاء كزمن. يجمع على زمني. سمي أسارى بدر الذين قتلوا وصاروا جيفا بالثن لكفرهم لقوله تعالى (انما المشركون نجس) قوله (لتركهم له) اي بغير فداء وانما قال ذلك لليد التي كانت للمطعم بن عدي وهي قيامه في نقض الصحيفة التي كتبها قريش على بني هاشم ومن معهم من المسلمين حتى حصرتهم في الشعب ودخول رسول الله ﷺ في جواره حين رجع من الطائف. ومات المطعم بن عدي قبل وقعة بدر وله بضع وتسعون سنة^(٢).

٣٠- وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال (أَصَبْنَا سَبَايَا يَوْمَ أُوطَاسٍ مِنْ أَزْوَاجٍ فَتَخَرَّجُوا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ - الآية) اخْرَجَهُ مُسْلِمٌ.

الشرح:

قال ابن كثير رحمه الله قوله تعالى (وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) أي وحرم عليكم من الأجبات المحصنات وهن الزوجات الا ما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ يعني إلا ما ملكتموهن بالسبي فإنه يحل لكم وطؤهن اذا استبرأتموهن فإن الآية نزلت في ذلك وأخرج الامام احمد بسنده عن ابي

(١) فتح القدير شرح الهداية ص ٢١٦ - ٢١٨ ج ٤

(٢) عمدة القاري ص ١١٩ ج ١٧

سعيد الخدري رضي الله عنه قال: أصبنا سبياً من سبي أوطاس ولهن أزواج فكرهنا أن نفع عليهن ولهن أزواج فسلت النبي ﷺ فنزلت هذه الآية (المحصنات مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) فاستحللنا فروجهن^(١) اقول: تقدم في عدة النكاح ان عدة الأمة حيضة ويشترط ان تكون مسلمة أو كتابية ليحل للمسلم وطؤها قال تعالى (وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرَكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ)^(٢) والله اعلم.

٣١- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال (بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَرِيَّةً وَأَنَا فِيهِمْ قَبْلَ نَجْدٍ فَغَنِمُوا إِبِلًا كَثِيرَةً فَكَانَتْ سَهْمَانَهُمُ اثْنِي عَشَرَ بَعِيرًا وَنَقُلُوا بَعِيرًا بَعِيرًا) متفق عليه.

الشرح:

قال العيني رحمه الله السرية طائفة من الجيش يبلغ أقصاها أربعائة تنبعث الى العدو وتجمع على سرايا سموا بذلك لأنهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم والشيء السري اي النفس . وكانت هذه السرية قبل نجد أي جهته والنجد كل ما ارتفع من تهامة الى أرض العراق .

قال ابن سعد كانت في شعبان سنة ثمان وكان أميرهم أبا قتادة أرسله . النبي ﷺ الى أرض محارب بنجد ومعه خمسة عشر رجلاً فغنموا مائتي بعير والفئ شاة وسبوا سبايا كثيرة وذات غيبتهم خمس عشرة ليلة فجمعوا الغنائم فاخرجوا الخمس فعزلوه وقسموا ما بقي على السرية^(٣)

٣٢- وعنه رضي عنه قَالَ قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ لِلْفَرَسِ سَهْمَيْنِ وَلِلرَّاجِلِ سَهْمًا متفق عليه واللفظ للبخاري .

٣٣- ولأبي داود (أَسْهَمَ لِرَجُلٍ وَلِقَرِيْبِهِ ثَلَاثَةُ أَسْهَمٍ . سَهْمَيْنِ

(١) ابن كثير ج١ ص ٤٧٣

(٢) سورة النساء آية ٢٤

(٣) عمدة القاري ج ١٧ ص ٣١٢

لِقَرِيبِهِ وَسَهْمًا لَهُ).

الشرح:

قال في الهداية وفتح القدير (ويقسم الامام الغنية فيخرج خمسها لقوله تعالى (وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسُهُ) ^(١) استثنى الخمس ويقسم الأربعة الأخماس بين الغانمين لأن النبي ﷺ قسمها بين الغانمين ثم للفرس سهمان وللراجل سهم. عند أبي حنيفة رحمة الله تعالى عليه وقالوا للفرس ثلاثة أسهم وهو قول الشافعي رحمه الله لحديث ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ أسهم للفرس ثلاثة أسهم وللراجل سهماً ولأن استحقاقه بالغناء وغناؤه على ثلاثة أمثال الراجل لأنه للكرّ والفرّ والثبات والراجل للثبات لا غيره ولابي حنيفة رحمه الله ما روى ابن عباس رضي الله عنهما (أن النبي ﷺ أعطى للفرس سهمين وللراجل سهماً) فتعارض فعلاه فيرجع الى قوله وقد قال ﷺ للفرس سهمان وللراجل سهم) كيف وقد روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قسم للفرس سهمين رواه ابن أبي شيبة في مسنده وأخرج بن مردويه في تفسيره عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت أصاب رسول الله ﷺ سبايا بني الى مطلق فأخرج الخمس منها ثم قسمها بين المسلمين فأعطى الفارس سهمين والراجل سهماً). ^(٢)

٣٤- وعن معن بن يزيد رضي الله عنه قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا تَقُلْ إِلَّا بَعْدَ الْخُمْسِ) رواه أحمد وأبو داود وصححه الطحاوي. الشرح:

قال في حاشية فتح القدير شرح الهداية: ويقسم الامام الغنية فيخرج خمسها لقوله تعالى (فان لله خُمُسُهُ) استثنى الخمس اي اخرجها.

(١) سورة الانفال آية ٤١

(٢) فتح القدير ص ٣٢٠ - ٣٢٦ ج ٤

استعمار الاستثناء للاخراج لوجود معناه فيه ويقسم الاربعة الاخماس بين الغانمين بالكتاب والسنة والاجماع . أما الكتاب فلان الله تعالى قال (وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ) أضاف الغنيمة الى الغانمين وهم الغزاة قال تعالى (فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ) فكان بيان ضرورة أن بقية الاخماس الاربعة للغزاة واما السنة فلان النبي ﷺ قسمها بين الغانمين . واما الاجماع فلان الاربعة الاخماس للغانمين بالاجماع فيقسم بينهم أيضاً ايضاً للحق الى مستحقه^(١).

٣٥- وعن حبيب بن مسلمة رضي الله عنه قال شهدت رسول الله نفل الرُّبْع في البَدْءِ والثُّلُث في الرَّجْعَةِ) رواه ابو داود وصححه بن الجارود وابن حبان والحاكم .

٣٦- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال (كان رسول الله ﷺ يُنْفِلُ بَعْضَ مَنْ يَبْعَثُ مِنَ السَّرَايَا لَأَنْفُسِهِمْ خَاصَّةً سِوَى قِسْمَةِ عَامَّةِ الْجَيْشِ) متفق عليه .

الشرح :

لا بأس أن ينفل الامام في حال القتال فيقول من قتل قتيلاً فله سلبه أو يقول للسرية : قد جعلت لكم الربع بعد الخمس معناه بعد ما يدفع الخمس لان التحريض مندوب اليه قال الله تعالى . (يا أيها النبي حرّض المؤمنين على القتال) وهذا نوع تحريض . والتفيل نوع من القسمة مفوض إلى رأي الامام بان ينفل قليلاً أو كثيراً . وانما يجوز عندنا قبل الاصابة ولا ينفل بجميع المأخوذ لان فيه قطع حق الفاتحين . ثم محل التفيل قبل الاحراز بدار الاسلام لكن بعد الاحراز لا يصح إلا من الخمس وبه قال أحمد وعند مالك والشافعي رحمهم الله لا يصح الا من الخمس لانه مفوض الى رأي الامام وما بقي للفاتحين^(٢)

(١) فتح القدير ص ٣٢٠ - ج ٤

(٢) فتح القدير ج ٤ ص ٣٣٣ - ٣٣٤

٣٧- وعنه رضي الله عنه قال كنا نصيب في مغازينا العسل والعنب فنأكله ولا نرفعه رواه البخاري ولابي داود (فلم يؤخذ منهم الخمس) وصححه ابن حبان.

٣٨- وعن عبدالله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال (أصبنا طعاماً يوم خيبر فكان الرجل يجيء فيأخذ منه مقدار ما يكفيه ثم ينصرف) أخرجه ابو داود وصححه ابن الجارود والحاكم.

الشرح:

قال في فتح القدير شرح الهداية: ولا بأس بأن يعلف العسكر في دار الحرب ويأكلوا ما وجدوا من الطعام لقوله ﷺ منع أئمة خيبر: كلوها واعلفوها ولا تحملوها ولأن الحكم يدار على دليل الحاجة وهو كونه في دار الحرب لأن الغازي لا يستصحب قوت نفسه وعلف ظهره مدة مقامه فيها والميرة منقطة فتبقى على أصل الإباحة للحاجة وقد تمس الحاجة إلى استعمال السلاح فيستعمله ثم يرده في المغنم إذا استغنى عنه، والدابة مثل السلاح والطعام كالخبز واللحم وما يستعمل فيه كالسمن والزيت ولهم أن يستعملوا الحطب والطيب ويدهنوا بالدهن ويقاتلوا بها يجدونه من سلاح إذا احتاجوا إليه كل ذلك قبل القسمة ولا يجوز أن يبيعوا من ذلك شيئاً ولا يتمولونه لأن البيع يترتب على الملك ولا ملك على ما قدمناه وإنما هو إباحة فإن باعه أحد الغانمين رد الثمن إلى الغنيمة لأنه بدل عين كانت للجماعة. (١)

٣٩- وعن ربيعة بن ثابت رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَرْكَبُ دَابَّةً مِنْ فِيءِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا أَغْجَفَهَا رَدَّهَا فِيهِ وَلَا يَلْبَسَ ثَوْباً مِنْ فِيءِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا تَخَلَّقَهُ رَدَّهُ فِيهِ) أخرجه ابو داود والدارمي ورجاله لا بأس بهم.

(١) فتح القدير ص ٣١٤ - ٣١٥ - ج ٤

الشرح :

اما الثياب والمتاع ، فيكره الانتفاع بها قبل القسمة من غير حاجة للاشتراك الا انه يقسم الامام بينهم في دار الحرب اذا احتاجوا الى الثياب والدواب والمتاع لان المحرم يستباح للضرورة فالمكروه اولي .

اخرج ابو داود عن عبد الله بن ابي آو في قال أصبنا طعاما يوم خير فكان الرجل يجي ، فيأخذ منه مقدار ما يكفيه ثم ينصرف . واخرج البيهقي عن هانة بن كلثوم ان صاحب جيش الشام كتب الى عمر رضي الله عنه : انا فتحنا ارضيا كثيرة الطعام والعلف فكرهت ان اتقدم لشيء ، من ذلك الا بأمرك فكتب اليه (دع الناس يأكلون ويعلفون فمن باع شيئا بذهب او فضة ففيه خمس لله وسهام للمسلمين)^(١).

(اعجنفها) آبتها وأفناها والاحلاق للثوب إتلاقه فلو ركب من غير إعجاف أو لبس الثوب من غير اخلاق ولا إتلاف جاز .

٤٠- وعن أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قال (سمعت رسول الله ﷺ يقول (يُجِيرُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ بَعْضُهُمْ) أخرجه ابن أبي شيبة واحمد وفي اسناده ضَعْفٌ .

٤١- وللطَّيَالِسِيِّ من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه (يُجِيرُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَذْنَاهُمْ) .

٤٢- وفي الصحيحين عن علي رضي الله عنه (ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يُسَعَى بِهَا أَذْنَاهُمْ) زاد ابن ماجه من وجه اخر «وَيُجِيرُ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ» .

٤٣- وفي الصحيحين من حديث أم هانئ : «قَدْ أَجَرْنَا مَنْ أَجَرَتْ» .

الشرح :

اذا امن رجل حر أو امرأة حرة كافرا أو جماعة أو اهل حصن أو مدينة صح أمانهم ولم يكن لأحد من المسلمين قتالهم والاصل فيه قوله ﷺ (المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم) أي أقلهم وهو

(١) فتح القدير ص ٣١٤ - ٣١٦ ج ٤

الواحد وقد ثبت في إجارة المرأة أحاديث منها حديث أم هانئ في الصحيحين قالت رضي الله عنها زعم ابن أُمي علي أنه قاتل رجلاً قد أجرته فلان بن فلانة . قال عليه الصلاة والسلام (قد أجرنا من أجزت وأما من أمنت) ومنها حديث إجارة زينب بنت رسول الله ﷺ زوجها ابا العاص بن الربيع فقال عليه الصلاة والسلام (ألا وإنه يجير على المسلمين أدناهم) رواه الطبراني بطوله . وأخرج أبو داود من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم قال قال رسول الله ﷺ (المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم ويرد عليهم أقصاهم وهم يد على من سواهم) .

ومعنى (تتكافأ دماؤهم) أي لا تزيد دية الشريف على دية الوضيع . ومعنى (ويرد عليهم أقصاهم) أي يرد الأبعد منهم التبعة عليهم وذلك ان العسكر اذا دخل دار الحرب فاقتطع الامام منهم سرايا ووجهها للاغارة فما غنمته جعل لها ما سمى ويرد ما بقي لأهل العسكر . قوله (وهم يد على من سواهم) أي كأنهم يد واحدة ضد من سواهم باعتبار تعاونهم عليهم وقوله (ويجير عليهم أقصاهم) أي يرد الاجارة عليهم حتى يكون كلهم مجيراً^(١) .

٤٤- وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ (لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ حَتَّى لَا أَدْعُ إِلَّا مُسْلِمًا) رواه مُسْلِمٌ .

الشرح :

قال الماوردي رحمه الله : واما الحجاز فقد قال الأصمعي : سمي حجازاً لأنه حجز بين نجد وتهامة . وقال ابن الكلبي : سمي حجازاً لما احتجز به من الجبال وما سوى الحرم منه مخصوص من سائر البلاد بأربعة احكام احدهما : ان لا يستوطنه مشرك ذمي ولا معاهد وجوزة أبو حنيفة وقد

(١) فتح القدير ص ٢٩٨ - ٢٩٩ ج ٤

روى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود رحمه الله عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان آخر ما عهد به رسول الله ﷺ أن قال (لا يجمع في جزيرة العرب دينان) وأجلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه أهل الذمة من والحجاز. وضرب لمن قدم منهم تاجراً أو صانعاً مقام ثلاثة أيام ويخرجون بعد انقضائها فجري به العمل واستقر عليه الحكم فمنع أهل الذمة من استيطان الحجاز ويمكنون من دخوله ولا يقيم الواحد منهم في موضع منه أكثر من ثلاثة أيام فإذا انقضت صرف عن موضعه، وجاز أن يقيم في غيره ثلاثة أيام ثم يصرف إلى غيره فإن أقام بموضع أكثر من ثلاثة أيام عُزِّرَ إن لم يكن معذوراً.

والحكم الثاني: أن لا تدفن أمواتهم وينقلون إن دُفِنُوا فيه إلى غيره لأن دفنهم مستدام فصار كالاستيطان إلا أن يبعد مسافة إخراجهم منه ويتغيروا إن أخرجوا فيجوز لأجل الضرورة أن يدفنوا فيه والحكم الثالث أن المدينة رسول الله ﷺ بالحجاز حرماً محظوراً ما بين لائتيها يمنع من تغيير صيده وعضد شجره كحرم مكة وأباحه أبو حنيفة وجعل المدينة كغيرها.

والحكم الرابع: أن أرض الحجاز تنقسم لاختصاص رسول الله ﷺ بفتحها قسمين: أحدهما صدقات رسول الله ﷺ التي أخذها بحقيه فإن أحد حَقِّهِ خمس الخمس من الفياء والغنائم والحق الثاني أربعة أخماس الفياء الذي آفاه الله على رسوله مما لم يوجب عليه المسلمون بخيل ولا ركاب فما صار إليه بواحد من هذين الحقين فقد رَضَخَ من البعض أصحابه وترك باقيه للمنفعة وصلات ومصالح المسلمين. حتى مات عنه ﷺ فاختلف الناس في حكمه بعد موته فجعله قوم موروثاً عنه مقسوماً على الموارث ملكاً وجعله آخرون للإمام القائم مقامه في حماية البيضة وجهاد العدو. والذي عليه جمهور الفقهاء: أنها صدقات محرمة الرقاب مخصوصة المنافع مصروفة في وجوه المصالح العامة. وما سوى صدقاته أرض عشر لاخراج

عليها لانها ما بين مغنوم ملك على اهله أو متروك لمن أسلم عليه وكلا الأمرين معشور لاخراج عليه. ^(١)

٤٥- وعنه رضي الله عنه قال (كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ بِمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ بَمَا لَمْ يُوجِفْ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ بِخَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ فَكَانَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ خَاصَّةً. فَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنَةً وَمَا بَقِيَ يَجْعَلُهُ فِي الْكِرَاعِ وَالسَّلَاحِ. عُذَّةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

الشرح:

قال ابن سعد خرج النبي ﷺ الى بني النضير يستعينهم يوم السبت في شهر ربيع الاول على اثربضعة وثلاثين شهراً من الهجرة بعد غزوة الرجيع وان ابن جحاش لما هم به من الغدر بالنبي ﷺ قال سلام بن مشكم لاتفعلوا والله ليخبرن بها هممتم وانه يتقضى العهد بيننا وبينه.

فبعث اليهم النبي ﷺ محمد بن مسلمة ان اخرجوا من بلدي لا تساكنتوني بها وقد هممتم بها هممتم به من الغدر وقد اجلتكم شهراً فمن رثي بعد ذلك فقد ضربت عتقه. فمكثوا اياماً يتجهزون فارسل اليهم ابن ابي فنبطهم. فارسلوا الى النبي ﷺ انا لانخرج فاصنع ما يدا لك فقال ﷺ: الله اكبر حاربت يهود فخرج اليهم النبي ﷺ فاعتزلتهم قريظة فلم تعنهم وخذلهم ابن ابي وحلفاؤهم. من غطفان فحاصروهم خمسة عشر يوماً. قال: ثم اجلاهم فتحملوا على ستمائة بعير وكانت صفياً له حبساً لنوابه ولم يخمسها ولم يسهم منها لاحد الا لابي بكر وعمر وبن عوف وصهيب بن سنان والزبير بن العوام وابي سلمة بن عبد الاسد وابي دجانة.

وقال ابن إسحاق فاحتملوا إلى خيبر وإلى الشام وقال: فحدثني عبدالله بن أبي بكر أنهم خلبوا الاموال من الخيل والمزارع لرسول الله ﷺ خاصة وقال ابن. إسحاق لم يسلم منهم الايامين بن عمير وابو سعيد بن

(١) الاحكام السلطانية للماوردى ص ١٦٧ - ١٦٨

وهب فاحرزنا اموالها^(١).

٤٦- وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال (عَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَيْبَرَ فَأَصْبْنَا فِيهَا غَنًى فَقَسَمَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَائِفَةً وَجَعَلَ بَقِيَّتَهَا فِي الْمَغْنَمِ) رواه ابو داود ورجاله لا بأس بهم .

الشرح :

قال الموصلي رحمه الله : اعلم ان النفل في اللغة اسم للغنيمة وفي الشريعة اسم لما خصه الامام لبعض الغزاة تحريضاً لهم على القتال لزيادة قوة وجرأة منهم .

ويجوز ذلك لما فيه من التحريض على القتال المندوب اليه بقوله تعالى (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ) ولان الشجعان يرغبون في النفل فيخاطرون بأنفسهم ويقدمون على القتال . ولهذا قلنا انها تجوز قبل الاحراز لانها حينئذ تفيد التحريض والحث على القتال . اما اذا احرزت الغنائم في دار الاسلام فقد استقرض الغانمين فيها فلا يجوز التنفيل لما فيه من اسقاط حق البعض . قال محمد رحمه الله وما روي ان النبي ﷺ نفل بعد الاحراز انها كان من الخمس ومن الصغي لانه لا يجوز تصرف الامام بعد الاحراز الا في الخمس لانه لاحق للغانمين في الخمس^(٢) .

اقول : الظاهر من قول معاذ رضي الله عنه : فقسم فينا رسول الله ﷺ طائفة وجعل بقيتها في المغنم أن ماقسمه ﷺ كان على جهة التنفيل والتحريض على القتال قبل الاحراز ثم جعل بقيتها بعد الاحراز في المغنم والله أعلم .

٤٧- وعن أبي رافع رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِنِّي لَا أُخِيسُ بِالْعَهْدِ وَلَا أُخِيسُ الرُّسُلَ) رواه ابو داود والنسائي وصححه ابن

حبان

(١) عمدة القاري ج ١٧ ص ١٢٥ - ١٢٦

(٢) الاختيار شرح المختار ج ٣ ص ٨٧ - ٨٨

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله (لا أخيس) بالخاء فمشاة تحتية فسين مهمة في النهاية لا أنقصر بالعهد .

في الحديث- دليل على حفظ العهد والوفاء . ولو للكافر . وعلى ان النبي ﷺ لا يجبس الرسول بل يرد جوابه فكأن وصوله امان له فلا يجوز ان يجبس بل يرد .^(١)

٤٨- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (أَيُّمَا قَرْيَةٍ أَنْتُمْوهَا فَأَقْتَمْتُمْ فِيهَا فَسَهْمُكُمْ فِيهَا . وَأَيُّمَا قَرْيَةٍ غَضَّتْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، فَإِنَّ خُسْهَهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ هِيَ لَكُمْ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

الشرح :

قال القاضي عياض في شرح مسلم : يحتمل ان يكون المراد بالقرية الاولى هي التي لم يوجف عليها المسلمون بخيل ولا ركاب بل أجلى عنها أهلها أو صالحوا فيكون سهمهم فيها أي حقهم من العطاء كما تقرر في الفقه . ويكون المراد بالثانية ما أخذت عنوة فيكون غنيمة يخرج منها الخمس والباقي للغانمين وهو معنى قوله ﷺ (هي لكم) أي باقيةا لكم . وقد احتج بالحديث من لم يوجب الخمس في الفقه .^(٢)

باب الجزية والهدنة

الأظهر في الجزية أنها مأخوذة من الاجزاء لانها تكفي من توضع عليه في عصمة دمه والهدنة : هي متاركة أهل الحرب مدة معلومة لمصلحة ومشروعية الجزية كانت سنة تسع على الأظهر وقيل سنة ثمان .^(٣)

١- عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخَذَهَا

(١) سبل السلام ج٤ ص ٦٤

(٢) سبل السلام ص ٦٤ ج٤

(٣) سبل السلام ص ٦٤ ج٤

-يعني الجزية- من مجوس هجر) رواه البخاري وله طريق في الموطأ فيها إنقطاع .

الشرح :

قال في فتح القدير شرح الهداية : وتوضع الجزية على أهل الكتاب اليهود والنصارى ويدخل فيهم الفرنج والأرمن وأما الصابئون فعلى الخلاف من قال هم من النصارى أو قال هم من اليهود فهم من أهل الكتاب ومن قال يعبدون الكواكب فليسوا من الكتابين بل كعبدة الأوثان أما المجوس عبدة النار ففي البخاري (ولم يكن عمر رضي الله عنه يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبدالرحمن بن عوف أن رسول الله ﷺ أخذها من مجوس هجر (وهجر) بلدة في البحرين .^(١)

٢- وعن عاصم بن عُمَر عن أنس . وعن عثمان بن أبي سليمان رضي الله عنهم (أنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى أَكِيدِرَ دُومَةَ الْجَنْدَلِ فَأَخَذُوهُ فَأَتَوْا بِهِ فَحَقَنَ دَمَهُ وَصَالَحَهُ عَلَى الْجِزْيَةِ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .

الشرح :

قال الخطابي أكيدر دومة رجل من العرب يقال انه من غسان ففي هذا دليل على أخذ الجزية من العرب كنجوازه من العجم .

وكان صلى الله عليه وسلم بعث خالداً من تبوك والنبي ﷺ بها في آخر غزاة غزاها وقال لخالد : إنك تجده يصيدُ البقر فمضى خالد حتى إذا كان من حصنة بمبصر العين في ليلة مقمرة أقام وجاءت بقر الوحش حتى حكمت قرونها بباب القُصْرِ فخرج إليها أكيدر في جماعة من خاصته . فتلقتهم جند رسول الله ﷺ فَأَخَذُوا أَكِيدراً وَقَتَلُوا أَخَاهُ حَسَانَ فَحَقَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ دَمَهُ وَكَانَ نَصْرَانِيًّا . وَاسْتَلَبَ خَالِدُ مِنْ حَسَانَ قَبَاءَ دِيْبَاجٍ مَخْوصاً بِالذَّهَبِ وَبَعَثَ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَأَجَارَ خَالِدُ أَكِيدراً وَأَمِنَ الْقَتْلَ حَتَّى يَأْتِيَ بِهِ

(١) فتح القدير من ٣٧٠ - ٣٧١ ج٤

رسول الله ﷺ على أن يفتح له دومة الجندل ففعل . وصالحه على ألفي بغير وثمانمائة رأس وألفي درع وأربعمائة رمح فعزل رسول الله ﷺ صفيه خالصاً ثم قسم الغنيمة - الحديث - وفيه انه قدم خالد بأكيدر على رسول الله ﷺ فدعاه إلى الاسلام فأبى فأقره على الجزية .^(١)

٣- وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (بَعَثَنِي النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْيَمَنِ فَأَمَرَنِي أَنْ أَخْذَ مِنْ كُلِّ حَالِمٍ دِينَاراً أَوْ عِدْلَهُ مُغَاوِرِيّاً) أخرجه الثلاثة ووضحه ابن حبان .

الشرح :

ليس على النساء والصبيان جزية رؤسهم ويبدأ الامام بتوظيفها إذا غلب على الكفار ففتح بلادهم وأقرهم على أملاكهم فيضع على الغني في كل سنة ثمانية وأربعين درهماً يأخذ من أحدهم في كل شهر أربعة دراهم وعلى أوسط الحال أربعة وعشرين درهماً في كل شهر درهين وعلى الفقير المعتل اثني عشر درهماً في كل شهر درهماً واحداً وقال الشافعي يضع على كل حالم بالغ ديناراً أو اثني عشر درهماً .

ويستحب للامام أن يُمَّاكِسَهُمْ حتى يأخذ من المتوسط دينارين ومن الغني أربعة دنانير وقال مالك رحمه الله يؤخذ من الغني أربعون درهماً أو أربعة دنانير ومن الفقير عشرة دراهم أو دينار . وقال الثوري وهورواية عن احمد هي غير مقدرة بل تفوض إلى رأي الامام لان النبي ﷺ أمر معاذاً بأخذ الدينار وصالح النبي عليه الصلاة والسلام نصارى نجران على ألفي حلة وعمر جعل الجزية على ثلاث طبقات وصالح بني تغلب على ضعف ، ما يؤخذ من المسلمين فهذا يدل على انه لا تقدير فيها بشيء معين بل مفوض إلى رأي الامام حتى لو نقص عن الدينار جاز وقد روى أبو داود والترمذي والنسائي عن الأعمش عن أبي وائل عن مسروق عن معاذ رضي الله عنه . قال بعثني رسول الله ﷺ الى اليمن وامرني آخذ من البقر

(١) سبل السلام جـ ٤ ص ٦٦

من كل ثلاثين تبعاً او تبعة ومن كل أربعين مسنة ومن كل حالم ديناراً
او عدله مغامزياً. (١)

٤- وعن عائذ بن عمرو المزني رضي الله عن النبي ﷺ قال (الاسلامُ
يُغْلَوُ وَلَا يُغْلَى) أخرجه الدارقطني.
الشرح:

قال ابن كثير في تفسيره: أخبر الله تعالى بأن العزة كلها لله وحده لا
شريك له ولن جعلها الله له كما قال تعالى (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ
جَمِيعاً) (٢)

وقال تعالى (وَاللَّهُ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا
يَعْلَمُونَ) (٣)

والمقصود من هذا التهييج على طلب العزة من الله عز وجل والاقبال
على عبوديته والانتظام في جملة عبادِهِ المؤمنين الذين لهم العزة في الحياة
الدنيا ويوم يقوم الاشهاد وقد روى الامام احمد بسنده عن ابي ربحانة ان
النبي ﷺ قال (من انتسب الى تسعة آباء كفار يريدُ لَهُمْ عِزاً وفخراً فهو
عائشُهُم في النار) (٤):

٥- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (لَا تَبْلُؤُوا
الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى بِالسَّلَامِ. وَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ فَاضْطَرُّوهُ إِلَى
أَصْفَقِهِ) رواه مُسْلِمٌ.

الشرح:

ذهب بعض الشافعية إلى تحريم ابتداء الكفار بالسَّلام ووجوب رده
عليهم بأن يقول وعليكم أو عليكم فقط ودليلهم في الابتداء قوله ﷺ

(١) فتح القدير جـ ٤ ص ٣٦٩

(٢) سورة فاطر آية ١٠

(٣) سورة المنافقون آية ٨

(٤) تفسير ابن كثير جـ ١ ص ٥٦٦

(لا تبلىوا اليهود والنصارى بالسلام) وفي الرد قوله ﷺ فقولوا (وعليكم) وهذا قال كثير من العلماء وذهب طائفة إلى جواز ابتداء الكفار بالسلام روى ذلك عن ابن عباس وابي أمامة وابن محيريز وهو وجه لبعض الشافعية حكاه المارودي لكنه قال يقول (السلام عليك) ولا يقول عليكم بالجمع واحتج هؤلاء بعموم الأحاديث بأفشاء السلام وقال بعض الشافعية يكره ابتداء الكفار بالسلام ولا يحرم .

وحكى القاضي عياض عن جماعة أنه يجوز ابتداؤهم للضرورة والحاجة أولسب وهو قول علقمة والنخعي . وعن الأوزاعي انه قال : إن سلمت فقد سلم الصالحون وإن تركت فقد ترك الصالحون . ويجوز الابتداء بالسلام على جمع فيهم مسلمون وكفار أو مسلم وكافر ويقصد المسلمين فقط صح (أن النبي ﷺ سلم على مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين .^(١)

٦- وعن المسور بن مخرمة ومروان رضي الله عنه (أن النبي ﷺ خرج عام الحذيتية . فذكر الحديث بطوله وفيه (هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو على وضع الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض) أخرجه أبو داود وأصله في البخاري .

٧- وأخرج مسلم بعضه من حديث أنس رضي الله عنه (وفيه أن من جاء منكم لم نردّه عليكم ومن جاءكم منا ردّتموه علينا ، فقالوا : أكتب هذا يا رسول الله ؟ قال نعم إنه من ذهب منا إليهم فابعده الله ومن جاءنا منهم فسيجعل الله له فرجاً ومخرجاً) .

الشرح :

وإذا رأى الامام أن يصلح أهل الحرب أو فريقاً منهم وكان في ذلك مصلحة للمسلمين فلا بأس به لقوله تعالى (وإن جنحوا للسلم فاجنح لها

(١) شرح مسلم ج ٨ ص ٤٦٨ - ٤٧٠

وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ^(١) ووادع رسول الله ﷺ أهل مكة عام الحديبية على أن يضع الحرب بينه وبينهم عشر سنين ولأن المودعة جهاد معني إذا كان خيراً للمسلمين لأن المقصود وهو دفع الشر حاصل به ولا يقتصر جواز المودعة على عشر سنين لتعدى المعنى الذي به على جوازها وهو حاجة المسلمين أو ثبوت مصلحتهم وإذا صالحهم مدة ثم رأى نقض الصلح أنقَعَ نَبَذَ إِلَيْهِمْ وَقَاتَلَهُمْ . وإن بدأوا بخيانة قاتلهم ولم ينبذ إليهم إذا كان ذلك باتفاقهم لأنهم صاروا ناقضين للعهد .

وإذا رأى الإمام مودعة أهل الحرب وأن يأخذ على ذلك مالا فلا بأس به . لأنه لما جازت المودعة بغير المال فكذا بالمال والمأخوذ من المال يصرف مصارف الجزية^(٢)

الحديث دليل على جواز المهادنة بين المسلمين وأعدائهم من المشركين مَدَّةٌ : معلومة لمصلحة يراها الإمام قال قوله (من جاءنا منكم لم نرده عليكم ومن جاءكم منا رددموه علينا) أي من جاء من المسلمين إلى كفار مكة لم يرثوه إلى رسول الله ﷺ . ومن جاء من أهل مكة إلى النبي ﷺ رده إليهم . فكره المسلمون ذلك فقالوا (أتكتب هذا يا رسول الله؟ قال نعم إن من ذهب منا إليهم فأبعده الله ومن جاءنا منهم فسيجعل الله له فرجاً ومخرجاً) وفي الحديث بطوله أن النبي ﷺ رد إلى المشركين أبا جندل بن سهيل وقد جاء مسلماً قبل تمام كتاب الصلح وأنه بعد رده إليهم جعل الله له فرجاً ومخرجاً فقد فر من المشركين ثم أقام يحمل على طريقهم يقطعها عليهم وانصاع إليه جماعة من المسلمين حتى ضيق على أهل مكة مسالكهم . والحديث دليل على جواز الصلح على رد من وصل إلينا من العدو وعلى أن لا يردوا من وصل منا إليهم كما فعله النبي ﷺ .^(٣)

(١) الأنفال ص ٦١

(٢) فتح القدير ج ٢ ص ٢٩٢ - ٢٩٥

(٣) سبل السلام ج ٤ ص ٦٩

٨- وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ (مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمْ يَرِحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ وَإِنْ رِيحُهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَامًا) أخرجه البخاري .

الشرح :

قال العيني رحمه الله قوله (معاهدًا) ويروي معاهدة وهو الظاهر لان التائيت باعتبار النفس والأول باعتبار الشخص ويجوز فتح الهاء وكسرها والمراد به مَنْ لَهُ عَهْدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ سواء كان يعقد جزية أو هدنة من سلطان أو أمان من مسلم . قوله (لم يرح) بفتح الراء وكسرها أي لم يجد رائحة الجنة ولم يشمها . قال الكرمانى : المؤمن لا يخلد في النار وأجاب بانه لم يجد أول ما يجدها سائر المسلمين الذين لم يقتروا الكبائر وهو وعيد تغليظاً ويقال (ليس على الحتم والالتزام وإنما هذا لمن أراد الله عزوجل إنفاذ الوعيد فيه . روي (وإن ريحها ليوجد من مسيرة سبعين خريفاً وروى من مسيرة خمسمائة عام وروي من مسيرة ألف عام) والجمع بين هذه الروايات باختلاف الأشخاص تتفاوت منازلهم ودرجاتهم وقال الكرمانى يحتمل ان لا يكون العدد بخصوصه مقصوداً بل المقصود المبالغة والتكثير والله اعلم^(١)

- : بَابُ السَّبْقِ وَالرَّمْيِ : -

١- عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ بِالْحَيْلِ الَّتِي قَدْ ضُمِّرَتْ مِنَ الْخَفِيَاءِ وَكَانَ أَمْدُهَا ثِنْتِ الْوَدَاعِ وَسَأَلَ بَيْنَ الْحَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ فِيمَنْ سَأَلَ : متفق عليه زاد البخاري قال سفيان : من الخفياء الى ثنية الوداع خمسة أميال أو ستة ومن الثنية إلى مسجد بني زُرَيْقٍ مِيلٌ .

٢- وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَأَلَ بَيْنَ الْحَيْلِ وَفَضَّلَ الْقَرْحَ

(١) عمدة القاري ج ٤ ص ٧٢ - ٧٣

في الغاية) رواه أحمد وأبو داود. وصححه ابن حبان.

الشرح:

قال في سبل السلام (السبق بفتح السين وسكون الموحدة مصدر وهو المراد هنا ويقال بتحريك الموحدة وهو الرهن الذي يوضع لذلك والرمي مصدر رمى والمراد هنا المناضلة بالسهم للسبق).

قوله (قد ضمرت) من التضمير وهو كما في النهاية أن يظهر عليها بالعلف حتى تسمن ثم لا تعلق الاقوتها لتخف زاد في الصحاح وذلك في أربعين يوماً. وهذه المدة تسمى المضمار. والموضع الذي يضم فيه الخيل أيضاً مضمار. وقيل تشد عليها سروجها وتحمل بالأجلة حتى تعرق فيذهب رهلها ويشتد لحمها. قوله (من الحفياء) بفتح الحاء المهملة وسكون الفاء بعدها مشنة تحتية معدودة وقد تقصر اسم مكان خارج المدينة. قوله (وكان أمدها) بالدال المهملة أي غايتها (ثنية الوداع) محل قريب من المدينة سميت بذلك لان الخارج من المدينة يمشي معه المودعون إليها. (وسابق بين الخيل التي لم تضم من الثنية الى مسجد بني زريق) اسم مكان.

الحديث الشريف دليل مشروعية السباق وأنه ليس من العبث بل من الرياضة المحمودة الموصلة الى تحصيل المقاصد في الغزو والانتفاع بها في الجهاد. وهي دائرة بين الاستحباب والاباحة بحسب الباعث على ذلك. قال القرطبي: لاختلاف في جواز المسابقة على الخيل وغيرها من الدواب وعلى الأقدام وكذا الترامي بالسهم واستعمال الأسلحة لما في ذلك من التدريب على الحرب. وفيه دليل على جواز تضمير الخيل المعدة للجهاد وقيل انه يستحب. قوله (وفضل القرح) جمع قارح والقارح ما كملت سنه كالبالز في الابل فيه دليل على مشروعية السباق بين الخيل وأنه يجعل غايه القرح أبعد من غاية مادونها لقوتها وجلادتها.^(١)

(١) سبل السلام ج٤ ص ٧٠ - ٧١

٣- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لَا سَبْقَ إِلَّا فِي خُفٍّ أَوْ نَصْلٍ) أَوْ خَافٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالثَّلَاثَةُ وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَانَ.

الشرح :

قوله (الا في خُفٍّ) المراد به الابل (والخاف) الخيل (والنَّصْل) السهم .
اي ذي خف أو ذي حافر أو ذي نصل على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه والحديث دليل على جواز السباق على جعل . فان كان الجعل من غير المتسابقين كالامام يجعله للسابق خُلَّ ذلك بلا خلاف وإن كان من أحد المتسابقين لم يحل لانه من القمار . وظاهر الحديث الشريف انه لا يشرع السبق الا فيما ذكر من الثلاثة وعلى الثلاثة قصره مالك والشافعي وروي عن عطاء إجازته في كل شيء يعين على الجهاد وللفقهاء خلاف في جوازه على عوض أولا . ومن أجازاه على عوض فله شرائط مستوفاة في المطولات .^(١)

٤- وعنه رضي الله عنه عن النبي ﷺ قَالَ (مَنْ أَذْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ وَهُوَ لَا يَأْمَنُ أَنْ يَسْبِقَ فَلَا بَأْسَ بِهِ فَإِنْ أَمِنَ فَهُوَ قِمَارٌ) رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابُو دَاوُدَ وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ .

الشرح :

قوله ﷺ (وهو لا يأمن أن يسبق) دلالة على ان المحلل وهو الفرس الثلث في الرهان يشترط عليه ان لا يكون متحقق السبق وإلا كان قماراً والى هذا الشرط ذهب البعض وبهذا الشرط يخرج عن القمار . ولعل الوجه ان المقصود إنما هو الاختبار للخيل فاذا كان معلوم السبق فأت الغرض الذي يشرع لأجله . واما المسابقة بغير جعل فمباحة إجماعاً^(٢) .
٥- وعن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ

(١) سبل السلام ص ٧١ ج ٤

(٢) سبل السلام ج ٤ ص ٧١

عَلَى الْمُنْبَرِ يقرأ (وَإِعْدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ ^(١)) الآية
 إِلَّا إِنْ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ إِلَّا إِنْ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ إِلَّا إِنْ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ . رواه مسلم .
 الشرح :

أفاد الحديث الشريف تفسير القوة في الآية الكريمة بالرمي بالسهم
 وماشاكلها ويشتمل على الرمي بالبندق وأنواع الأسلحة للمشركين والبلغاة
 ويؤخذ من الحديث الشريف شرعية التدريب على السلاح لان الاعداد
 انها يكون مع الاعتياد إذ من لم يحسن الرمي لا يسمى معداً للقوة .^(٢)

كتاب الأطعمة :

١- عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قَالَ (كُلْ ذِي نَابٍ
 مِنَ السَّبَاعِ فَأَكُلُهُ حَرَامٌ) رواه مسلم وأخرجه من حديث ابن عباس بلفظ
 (نهي) وزاد (وكل ذي غلب من الطير) .
 الشرح :

قال النووي رحمه الله : المخلب يكسر الميم وفتح اللام قال اهل
 اللغة : المخلب للطيور والسباع بمنزلة الظفر من الانسان . في هذه
 الاحاديث دلالة لمذهب الشافعي وابي حنيفة واحمد وداود والجمهور انه
 يحرم أكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي غلب من الطير . وقال مالك
 يكره ولا يحرم .

قال الشافعية المراد بذي الناب ما يتقوى به ويصطاد . واحتج مالك
 بقوله تعالى (قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أَوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
 مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ) والآية ليس فيها الا الاخبار بانها لم يجد في
 ذلك الوقت محرماً الا المذكور في الآية . واحتج الشافعية وموافقوهم بهذه
 الأحاديث الصحيحة قالوا ثم أوحى الى النبي ﷺ بتحريم كل ذي نابٍ

(١) سورة الانفال اية ٦٠

(٢) سبأ ، السلام ص ٧٠ ج ٤

من السباع فوجب قبوله والعمل به^(١)

٢- وعن جابر رضي الله عنه قال: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ
لَحْمِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ وَأَذِنَ فِي لَحْمِ الْخَيْلِ (متفق عليه وفي لفظ البخاري
وَرَخَّصَ).

الشرح:

قال النووي رحمه الله (الأنبيئة) باسكان النون مع كسر الهمزة
وبفتحها لغتان وفي رواية (نهينا عن لحوم الحمر الأهلية) فقال جمهور
الصحابه والتابعين ومن بعدهم بتحريم لحوم الحمر الأهلية لهذه الاحاديث
الصحيحة وعن مالك ثلاثة روايات: مكروهة والثانية حرام والثالثة
مباحة. وأما الأحاديث المذكورة في سنن أبي داود عن غالب بن ابجر
أصابتنا سنة فلم يكن في مالي شيء أطعم أهلي الا شيء من حُمُرٍ.
الحديث مضطرب مختلف الاسناد وشديد الاختلاف ولو صح حمل على
الاكل منها في حال الاضطرار والله أعلم. قوله (وَأَذِنَ فِي لَحْمِ الْخَيْلِ) وفي
رواية قال جابر أكلنا زمن خيبر الخيل وحر الوحش) واختلف العلماء في
إباحة لحوم الخيل فمذهب الشافعي وجمهور من السلف والخلف انه مباح
. لاكرهة فيه وبه قال عبدالله بن الزبير وفضالة بن عبيد وأنس بن مالك
واسماء بنت ابى بكر وسويد بن غفلة وعلقمة والأسود وعطاء وآخرون
وكرهها طائفة منهم ابن عباس والحكم ومالك وابو حنيفة قال أبو حنيفة
يأثم بأكله ولا يُسَمَّى حراماً واحتجوا بقوله تعالى (وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ
لِتَرْكَبُوها وَزِينَةً)^(٢) ولم يذكر الأكل وذكر الأكل من الأنعام في الآية التي
قبلها وبحديث صالح بن عسير بن المقدام عن أبيه عن جده عن خالد بن
الوليد (نهى رسول الله ﷺ عن لحوم الخيل والبغال والحمير وكل ذي ناب من
السباع) رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه من رواية بقة بن الوليد عن

(١) شرح مسلم ج ٨ ص ١٤٩ - ١٥٠

(٢) الأنعام آية ١٤٥

صالح بن يحيى واتفق العلماء من أئمة الحديث وغيرهم على أنه حديث ضعيف وقال بعضهم منسوخ قال النسائي حديث الاباحة أصح قال ويشبه إن كان صحيحاً أن يكون منسوخاً وأما الآية فاجابوا عنها بأن ذكر الركوب والزينة لا يدل على أن منفعتها مختصة بذلك فانها خصت هذان بالذكر لأنها معظم المقصود من الخيل كقوله تعالى (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير^(١)) فذكر اللحم لأنه أعظم المقصود وقد أجمع المسلمون على تحريم شحمه ودمه وسائر أجزائه قالوا: ولهذا سكت عن ذكر حمل الأثقال على الخيل مع قوله تعالى في الأنعام (وتحمل أثقالكم) ولم يلزم من هذا تحريم الأثقال والله أعلم.

٣- وعن ابن أبي أوفى رضي الله عنه قال (غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَزَوَاتٍ نَأْكُلُ الْجُرَادَ) متفق عليه.
الشرح:

قال النووي رحمه الله: فيه اباحة الجراد وأجمع المسلمون على إباحته ثم قال الشافعي وإبو حنيفة وأحمد والجمهور يحل سواء مات بذكاة أو باصطياد مسلم أو مجوسي أو مات حتف أنفه سواء قطع بعضه أو أحدث فيه سبب. وقال مالك في المشهور عنه وأحمد في رواية لا يحل إلا إذا مات بسبب بأن يقطع بعضه أو يسلق أو يلقى في النار حياً أو يشوى فإن مات حتف أنفه أو في وعاء لم يحل والله أعلم^(٢).

٤- وعن أنس رضي الله عنه في قصة الأرنب قال (فَذَبَحَهَا فَبَعَثَ بِوَرِكَيْهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَبِلَهُ) متفق عليه.
الشرح:

قال النووي رحمه الله: أكل الأرنب حلال عند مالك وأبي حنيفة

(١) النحل آية ٨

(٢) شرح مسلم ج ٨ ص ١٧٤

والشافعي وأحمد والعلماء كافة إلا ما حكى عن عبدالله بن عمرو بن العاص وابن أبي ليلى إنه كرهها ودليل الجمهور: هذا الحديث مع أحاديث مثله ولم يثبت في النهي عنها شيء والله أعلم^(١)

٥- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال (نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَتْلِ أَرْبَعٍ مِنَ الدَّوَابِّ: النَّمْلَةِ وَالنُّحْلَةِ وَالْهُدْهُدِ وَالصُّرْدِ) رواه أحمد وأبو داود وصححه ابن حبان.

الشرح:

قال البيهقي رجاله رجال الصحيح. وفيه دليل على تحريم قتل ما ذكر ويؤخذ منه تحريم أكلها لانه لو حل لما نهى عن القتل وتحريم أكلها رأي الجماهير وفي كل واحد خلاف الا النملة فالظاهر أن تحريمها إجماع^(٢)

٦- وعن ابن أبي عباس رضي الله عنه قال (قلت لجابر: الضَّيْعُ صَيْدٌ هُوَ قَالَ نَعَمْ. قُلْتُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ نَعَمْ) رواه أحمد والأربعة وصححه البخاري وابن حبان.

الشرح:

قال في سبل السلام: الحديث فيه دليل على حل اكل الضيغ واليه ذهب الشافعي فهو مخصص من حديث تحريم كل ذي ناب من السباع وأخرج أبو داود من حديث جابر مرفوعاً (الضَّيْعُ صَيْدٌ فَإِذَا أَصَابَهُ الْمُحْرِمُ فَفِيهِ كِبْشٌ حَسَنٌ وَيُؤْكَلُ) وأخرجه الحاكم وقال صحيح الاسناد قال الشافعي (وما زال الناس يأكلونها ويبيعونها بين الصفا والمروة من غير نكير وحرمة الهادوية والحنفية مستدلين بقوله ﷺ (كُلْ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ فَهُوَ حَرَامٌ) قال الشافعي لكن أحاديث الحل تخصه^(٣).

٧- وعن ابن عمر رضي الله عنهما (أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْقَنْفَذِ فَقَالَ: قُلْ لَا

(١) شرح مسلم ج٨ ص ١٧٥

(٢) سبل السلام ج٤ ص ٧٦

(٣) سبل السلام ج٤ ص ٧٧

أَجِدُ فِيهَا أَوْجِيَّ إِلَيَّ مُحَرَّمًا. . الْآيَةُ^(١) فَقَالَ شَيْخُ عِنْدَهُ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ ذَكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ إِنَّهَا خَبِيثَةٌ مِنَ الْخَبَائِثِ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ هَذَا فَهُوَ كَمَا قَالَ) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ.

الشرح:

قال الخطابي ليس إسناده بذاك وله طرق قال البيهقي لم يرد إلا من وجه ضعيف. وقد ذهب إلى تحريمه أبو طالب والامام يحيى وقال الرافعي: في القنفذ وجهان: أحدهما أنه يحرم وبه قال أبو حنيفة وأحمد لما روي في الخبر أنه من الخبائث. وذهب مالك وابن أبي ليلى إلى أنه حلال لعدم نبوض الدليل على تحريمه مع القول بأن الأصل في الأشياء الإباحة حتى يرد نص بالتحريم.^(٢)

٨- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال نهى رسول الله ﷺ عن الجلالة واللبانها) أَخْرَجَهُ الْأَرْبَعَةُ إِلَّا النَّسَائِيَّ وَحَسَنُ التِّرْمِذِيُّ.

الشرح:

قال في الاختيار (الجلالة) هي التي تأكل العذرة فإن خلطت فاكلت طاهراً فليست بجلالة ولذلك قالوا: الدجاجة لا تكون جلالة لأنها تخلط. قال أبو يوسف عن أبي حنيفة رحمهم الله تحبس الجلالة ثلاثة أيام. وعن محمد لم يوقت أبو حنيفة فيه وقتاً وقال تحبس حتى تطيب وقال محمد: إذا أنتن وتغير ووجد منه رائحة فتنة فهي جلالة ولا يشرب لبنها ولا يؤكل لحمها ويجوز بيعها وهبتها وإذا حبست فاكلت طاهراً زالت الكراهة لأن ما في جوفها يزول وهو الموجب للتغير والتن. وقد روي أن النبي ﷺ كان يحبس الدجاج ثلاثة أيام ثم يأكله. وهذا على طريق التيزه فيجوز أن يكون

(١) الانعام آية ١٤٥

(٢) سبل السلام ج٤ ص ٧٧

رواية التقدير بالثلاثة أيام بناءً على هذا الحديث (١)
 ٩- وعن أبي قتادة رضي الله عنه في قصة الحمار الوحشي فَأَكَلَ مِنْهُ
 النَّبِيُّ ﷺ متفق عليه .
 الشرح :

تقدم ذكر قصة الحمار الوحشي الذي أهده أبو قتادة في كتاب الحج
 وفي الحديث الشريف دلالة على أنه يحل أكله وهو إجماع وفيه خلاف شاذ
 أنه إذا عُلف وأنس صار كالأهلي (٢).

١٠- وعن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قَالَتْ نَحَرْنَا عَلَى
 عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرُمْنَا فَأَكَلْنَاهُ متفق عليه .
 الشرح :

قال أبو يوسف ومحمد والشافعي رحمهم الله لحم الخيل حلال لما روي
 عن أنس رضي الله عنه قال (أكلنا لحم فرسٍ على عهد رسول الله ﷺ
 وروي أن النبي ﷺ نهى يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية وأذن في الخيل
 وقال أبو حنيفة لا يجوز أكل لحوم الخيل لقوله تعالى (والخيل والبغال
 والحمر لتركبوها وزينة) خرجت في معرض الامتنان فلو جاز أكلها لذكره
 لأن نعمة الأكل أعظم من نعمة الركوب وروى المقدم بن عدي أن النبي
 ﷺ قال حرام عليكم الحمر الأهلية وخيلها وبغالها وكل ذي ناب من
 السباع وكل ذي مخلب من الطير ولأن البغل وهو نتاجه لا يؤكل فلا يؤكل
 الفرس لأن أكل النتاج معتبر بإيمه ألا ترى أن الحمار الوحشي لو نزا على
 الأنان الأهلية لا يؤكل فكذا هذا (٣)

١١- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال (أَكَلَ الضَّبُّ عَلَى مَا يَذُو

(١) الاختيار ج ٣ ص ١٤٨ - ١٢٩

(٢) سبل السلام ج ٤ ص ٧٨

(٣) الاختيار ج ٣ ص ١٤٧

رسول الله ﷺ) متفق عليه .

الشرح :

قال العيني رحمه الله روى ابو داود عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كنت في بيت ميمونة فدخل النبي ﷺ ومعه خالد رضي الله عنه فجاءوا بضبين مشويين على مائدة رسول الله ﷺ فقال له خالد إخالك تقذره يارسول الله قال أجل) قال الطحاوي ذهب قوم إلى تحريم لحوم الضباب وخالفهم في ذلك آخرون فلم يروا به بأساً . وقد كره قوم أكل الضب منهم ابو حنيفة وأبو يوسف ومحمد والاصح كراهة تنزيه لأكراهة تحريم لتظاهر الأحاديث الصحاح بأنه ليس بحرام^(١) .

١٢- وعن عبد الرحمن بن عثمان القرشي رضي الله عنه (أن طيباً سأل رسول الله ﷺ عن الضفدع يجعلها في دواء فنهى عن قتلها) أخرجه أحمد وصححه الحاكم وأخرجه ابو داود والنسائي .

الشرح :

وللبیهقي بلفظ ذكر طيب عند النبي ﷺ دواء وذكر الضفدع يجعلها فيه فنهى رسول الله ﷺ عن قتل الضفادع قال البيهقي هو أقوى ماورد في النهي عن قتل الضفدع . وأخرج من حديث ابن عمر رضي الله عنهما (لا تقتلوا الضفادع فان نقيقتها تسبيح ولا تقتلوا الخفاش فانه لما خرب بيت المقدس قال يارب سلطني على البحر حتى أغرقهم) قال البيهقي اسناده صحيح وعن أنس رضي الله عنه (لا تقتلوا الضفادع فانها مرت على نار ابراهيم فجعلت في أفواهها الماء وكانت تثرس على النار) والحديث دليل على تحريم قتل الضفادع قالوا ويؤخذ منه تحريم أكلها ولأنها لوحلت لما نهى عن قتلها^(٢) .

اقول: قال الله تعالى (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ

(١) عمدة القاري، ج ٢١ ص ١٣٦ - ١٣٧

(٢) سبل السلام ج ٤ ص ٧٩ - ٨٠

لَا تَنْفَقُهُمْ تَسْبِيحُهُمْ^(١).

وقال تعالى (سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) الآية فوجب اعتقاد تسبيح ما في السموات والارض وإن كنا لانفقه تسبيحهم ومن ذلك الضفادع والحفاش وغيرهما والله أعلم.

: باب الصيد والذبائح :

١- عن ابي هريرة رضي الله عنه قَالَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (مَنْ اخَذَ كَلْبًا إِلَّا كَلْبَ مَاشِيَةٍ أَوْ صَيْدٍ أَوْ زُرْعٍ انْقَصَ مِنْ أَجْرِهِ كُلُّ يَوْمٍ قِيرَاطٌ) متفق عليه .

الشرح :

قال العيني رحمه الله قوله (الا كلب ماشية) اي وليس بكلب ماشية . وهو اسم يقع على الابل والبقر والغنم لكن أكثر ما يستعمل في الغنم ويجمع على مواش .

قوله انتقص من أجره كل يوم قيراط) وجاء في رواية أخرى قيراطان . قال ابن بطال : إنه غلط عليهم في اتخاذها لأنها تروع الناس وفي التوضيح هل هذا النقص من ماضي عمله أو من مستقبله أو قيراط من عمل النهار وقيراط من عمل الليل أو قيراط من الفرض وقيراط من النقل أقوال للعلماء : والقيراط في الأصل نصف دانق والمراد هنا مقدار معلوم عند الله عز وجل اي نقص جزء من اجزاء عمله . واختلفوا في سبب نقصان الاجر باقتناء الكلب فقليل لامتناع الملائكة من دخول بيته وقيل لما يلحق المارين من الأذى وقيل لما يتبلى به من ولوغه في الاناء عند غفلة صاحبه .^(٢)

٢- وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذَا

(١) الاسراء آية ٤٤

(٢) عمدة القاريء ص ٩٨ - ٩٩ ج ٢

أَرْسَلْتُ كَلْبِيكَ فَأَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَإِنْ أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَأَذْرَكْتَهُ حَيًّا فَأَذْبَحَهُ
وَأِنْ أَدْرَكْتَهُ قَدْ قَتَلَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلْهُ . وَإِنْ وَجَدْتَ مَعَ كَلْبِكَ كَلْبًا غَيْرَهُ
وَقَدْ قَتَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَيُّهَا قَتَلَهُ وَإِنْ رَمَيْتَ بِسَهْمِكَ فَأَذْكُرْ
اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنْ غَابَ عَنْكَ يَوْمًا فَلَمْ تَجِدْ فِيهِ إِلَّا أَثَرَ سَهْمِكَ فَكُلْ إِنْ
شِئْتَ وَإِنْ وَجَدْتَهُ غَرِيقًا فِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ) متفق عليه وهذا لفظ مسلم .

الشرح :

قال العيني رحمه الله : هذا الحديث الشريف مشتمل على أحكام :
الأول إذا أرسل كلبه وسمي فأمسك على صاحبه يحل أكله (الثاني) إن
أكل منه لا يحل (الثالث) إذا خالط كلبه كلاباً أخرى لم يذكر اسم الله عليها
فامسكن وقتله لا يحل أكله عملاً بقوله (لا تدري أي الكلاب قتله) وفي
التوضيح : إن جمهور العلماء بالحجاز والعراق متفقون على أنه إذا أرسل
كلبه على الصيد ووجد معه كلباً آخر ولم يدر أيها أخذ فإنه لا يؤكل هذا
الصيد . أما إذا أرسله صائد آخر على ذلك الصيد فاشترك الكلبان فيه فانه
للصائدين فلو نفذ أحد الكلبين مقاتله ثم الآخر بعث فهو للأول . (الرابع)
إذا رمى الصيد وغاب عنه ثم وجد بعد يوم أو بعد يومين وليس به الا أثر
سهمه فانه يؤكل واختلف العلماء فيه فقال الأوزاعي إذا وجدته من الغد
ميتاً ووجد أثر سهمه أو أثر من كلبه فليأكله . وقال أبو حنيفة رحمه الله : إذا
توارى عنه الصيد أو الكلب في طلبه فوجده مقتولاً والكلب عنده كرهت
أكله وقال الشافعي القياس إنه لا يؤكل إذا غاب عنه لاحتمال أن غيره قتله
وقال النووي الحل أصح (الخامس) إذا وقع الصيد في الماء فلا يؤكل
لاحتimal أن الماء أهلكه وإذا تحقق أن سهمه أنفذ مقاتله قبل وقوعه في الماء
فذهب الجمهور إلى حل أكله وروي ابن وهب عن مالك كراهته^(١)

٣- وعن عدي رضي الله عنه قال (سألت رسول الله ﷺ عن صيد

(١) عمدة القاري ج ١٧ ص ١٠٠ - ١٠١

المُعْرَضِ فَقَالَ إِذَا أَصَبْتَ بِحَدِّهِ فَكُلْ وَإِنْ أَصَبْتَ بِعَرْضِهِ فَقَتْلَ فَإِنَّهُ وَقِيدٌ فَلَا تَأْكُلْ) أخرجه البخاري .

الشرح :

قال العيني رحمه : الله إذا أصاب الرمية ونفذ منها وخرق فأصاب بِحَدِّهِ وَطَعَنَ فَكُلْ وَمَا أَصَابَ بِعَرْضِهِ بفتح العين يعني بغير طرفه الحد فلا تأكل وبه قال أبو حنيفة ومالك والشافعي والثوري وأحمد وإسحاق .^(١)

٤- وعن أبي ثعلبة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قَالَ (إِذَا رَمَيْتَ بِسَهْمِكَ فَعَابَ عَنْكَ فَادْرِكْتَهُ فَكُلْهُ مَا لَمْ يَنْتَن) أخرجه مسلم .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : هذا دليل لمن يقول إذا أثر جرحه فغاب عنه فَوَجَدَهُ ميتاً وليس فيه أثر غير سهمه حل وهو أحد قولي الشافعي ومالك في الصيد والسهم .

والثاني يحرم وهو الأصح عند أكثر الشافعية والثالث يحرم في الكلب دون السهم والأول أقوى وأقرب إلى الأحاديث الصحيحة . واما الاحاديث المخالفة له فضعيفه أو محمولة على كراهة التنزيه وكذا الأثر المروي عن ابن عباس رضي الله عنهما (كل ما أصميت ودغ ما أنميت) اي كل سالم يغيب عنك دون ما غاب^(٢)

٥- وعن عائشة رضي الله عنها (أَنْ قَوْمًا قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ إِنْ قَوْمًا يَأْتُونَنَا بِاللَّحْمِ لَأَنْذِرِي أَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ أَمْ لَا فَقَالَ: سَمُوا اللَّهَ عَلَيْهِ أَنْتُمْ وَكُلُوهُ) رواه البخاري .

الشرح :

قال العيني رحمه الله : وفي رواية النسائي (ان ناساً من الأعراب وفي رواية مالك (من البادية) قوله (أَذْكُرِي) على صيغة المجهول والهمزة فيه

(١) ص - عمدة القاري، ج ١٧، ص ٩٤

(٢) شرح صحيح مسلم ج ٨

للاستفهام وفي رواية أبي خالد (لا تدري أيذكرون اسم الله) وزاد أبو داود في رواية (أم لم يذكروا أفأكل منها) وقد استدل قوم بهذا الحديث على أن التسمية على الذبيحة ليست بواجبة إذ لو كانت واجبة لما أمرهم النبي ﷺ يأكل ذبيحة الأعراب أهل البادية وأجيب بأن هذا كان في ابتداء الإسلام والدليل عليه أن مالكا زاد في آخره (وذلك في أول الإسلام) ويمكن أنهم لم يكونوا جاهلين بالتسمية^(١). قال السندي في حاشية البخاري قوله (فقال سمو الله عليه وكلوه) كان ﷺ أرشدهم بذلك إلى حمل حال المؤمن على الصلاح وإن كان جاهلاً وإن الشك بلا دليل لا يضر وأن الوسوسة الخالية عن دليل يكفي في دفعها تسمية الأكل والله أعلم^(٢).

٦- وعن عبد الله بن مفضل رضي الله عنه (أن رسول الله ﷺ نهى الخذف وقال) إِنَّمَا لَانْصِيدَ صَيْدًا وَلَا تَنكَا عَدُوًّا وَلَكِنهَا عَنْ تَكْسِرِ السِّنِّ وَتَفَقُّا الْعَيْنِ) متفق عليه واللفظ لمسلم.

الشرح :

(نهى عن الخذف) ذكر في أسباب النهي عن الخذف لكونه لا يتكأ العدو ولا يقتل الصيد ولكن وفقاً للعين ويكسر السن. أما الخذف فبالخاء والذال: معجمتين وهو رمي الإنسان بحصاة أو نواة ونحوهما يجعلها بين إصبعيه السبابتين أو الإبهام والسبابة. وقوله (لا ينكأ) بفتح الياء وبالهزة في آخره وروي ينكي بفتح الياء وكسر الكاف يقال لانكيت العدو وإنكيت نكابة ونكأت بالهزة لغة فيه وفي هذا الحديث الشريف النهي عن الخذف لانه لا مصلحة فيه ويخاف مفسدته ويلتحق به كل مشارك في هذا. وفيه أن ما كان فيه مصلحة أو حاجة في قتال العدو أو تحصيل الصيد منها جائز. وعن ذلك رمي الطيور الكبار بالبندق إذا كان لا يقتلها غالباً بل تدرك حية

(١) عمدة القاري ج ٢١ ص ١١٧ - ١١٨

(٢) حاشية النووي على البخاري ج ٣ ص ٢٠٧

وتذكي فهو جائز. ^(١)

٧- وعن ابن عباس رضي الله عنهما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ (لَا تَتَخَذُوا شَيْئاً فِيهِ الرُّوحُ غَرَضاً) رواه مسلم .

الشرح :

قال النووي رحمه الله قال العلماء صبر البهائم أن تحبس وهي حية لتقتل بالرمي ونحوه وهو معني قوله ﷺ (لَا تَتَخَذُوا شَيْئاً فِيهِ الرُّوحُ غَرَضاً) اي لا تتخذوا الحيوان الحي غرضاً ترمون اليه كالغرض من الجلود وغيرها وهذا النهي للتحريم أخرج مسلم في صحيحه عن هشام بن زيد بن أنس بن مالك رضي الله عنه قال دخلت مع جدي أنس بن مالك دار الحكم بن أيوب فإذا قوم قد نصبوا دجاجة يرمونها قال فقال انس رضي الله (نهى رسول الله ﷺ أَنْ تُصَبَّرَ البهائم) لأنه تعذيب للحيوان واتلاف لنفس وتضييع للمالية وتفويت لذكاته إن كان مما يذكي وتفويت لمنفعته إن لم يكن مما يذكي وفي رواية عن ابن عمر رضي الله عنهما لعن الله من فعل هذا ^(٢) ٨- وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (إِنَّ أَمْرَأَةً ذَبَحَتْ شَاةً بِحَجَرٍ فَسُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ ذَلِكَ فَأَمَرَ بِأَكْلِهَا) رواه البخاري .

الشرح :

قال العمري رحمه الله في الحديث الشريف بيان جواز ذبيحة المرأة وهو قول جمهور الفقهاء وذلك اذا أحسنت الذبح وكذلك الصبي إذا كان أجس واختلف في كراهية ذبح الخَصِيّ والله أعلم ^(٣)

٩- وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ (قَالَ : مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلْ لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ أَمَّا السِّنُّ فَغَظْمٌ وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمُدِّي الْحَبْشَةُ) متفق عليه .

(١) شرح مسلم ج ٨ ص ١٧٥ - ١٧٦

(٢) شرح مسلم ج ٨ ص ١٧٨ - ١٧٩

(٣) عمدة القاري ج ٢١ ص ١١٦

الشرح:

قال العيني رحمه الله قوله (ما أنهر الدم) أي ما أسهل الدم كي يسيل الماء في النهر قوله (ليس السن والظفر) بالنصب على الاستثناء بكلمة ليس ويجوز الرفع أي ليس السن والظفر مجزئاً. قوله (أما السن فعظم) يعني لا يجوز الذكاة به فإنه يتنجس بالدم وهو زاد الجن أو لأنه غالباً لا يقطع إنما يجرح فتزهر النفس من غير أن يتقين وقوع الذكاة به) وأما الظفر فإن معناه أن الحبشة يدمون مذابح الشاة بأظفارهم حتى تزهق النفس خنقاً وتعذيباً^(١)

١٠- وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال نهى رسول الله ﷺ أن يُقتل شيء من الدواب صبراً) رواه مسلم.

الشرح:

أخرج البخاري بسنده عن سعيد بن جبير قال كنت عند ابن عمر رضي الله عنهما نمروا بغيته أو بنفر نصبوا دجاجة يرمونها رأوا ابن عمر تفرقوا عنها يقال ابن عمر من فعل هذا؟ إن النبي ﷺ لعن من فعل هذا. وروى النسائي من حديث عبد الله بن جعفر رضي الله عنه قال مر رسول الله ﷺ على ناس وهم يرمون كبشاً بالنبل فكره ذلك فقال (لا تملأوا بها لبهائم) وروى ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري قال (نهى رسول الله ﷺ أن يمثل بالبهائم) وروى ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث أبي أيوب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ (نهى عن صبر البهائم) قال العيني رحمه الله (أن تصبر اليهمة) أي تجنس لترمي حتى تموت وذلك لانه تضييع للإمال وتعذيب للحيوان. وفي شرح الترمذي فيه تحريم أكل المصبورة لانه قتل مقدور عليه بغير ذكاة شرعية قال العيني رحمه الله ان ادركت المصبورة وذكيت فلا بأس بأكلها كما في المقتولة بالبندقة. (٢)

(١) عمدة القاري، ج ٢١، ص ١١٣

(٢) عمدة القاري، ج ٢١، ص ١٢٤ - ١٢٥

١١- وعن شداد بن أوس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ
(إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا ذَبَحْتُمْ
فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَةَ وَلْيُحَدِّثْ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ وَلْيُرِحْ ذَبِيحَتَهُ) رواه مسلم .

الشرح :

قال النووي رحمه الله اما القتل فيكسر القاف وهي اخيثة والحالة وإنما
قوله ﷺ فأحسنوا الذبح وفي رواية الذبحة بكسر الذال وباءء كالقتلة وهي
الهيثة والحالة أيضاً قوله ﷺ (وليحد) هو بضم الياء يقال أحد السكين
وحدها واستحدها بمعنى (وليرح ذبيحته) باحدا هو السكين وتعجيل
امرارها وغير ذلك ويستحب ان لا يجد السكين بحضرة الذبحة وأن
لا يذبح واحدة بحضرة أخرى ولا يجرها إلى مذبحتها .
وقوله ﷺ فأحسنوا القتل) عام في كل قتل من الذبائح والقتل قصاصاً وفي
حد ونحو ذلك وهذا الحديث الشريف من الأحاديث الجامعة لقواعد
الاسلام والله أعلم^(١) .

١٢- وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ
(ذَكَاةُ الْجَنَيْنِ ذَكَاةُ أُمِّهِ) رواه أحمد وصححه ابن حبان .

الشرح :

وإذا كان في بطن المذبوح جنين ميت يؤكل وقالوا إذا ثم خلقه أكل
والا فلا لقوله عليه الصلاة والسلام (ذكاة الجنين ذكاة أمه) ولأنه جزء الأم
متصل بها يتغذى بغذاؤها ويتنفس بتنفسها ويدخل في بيعها فيذكر بذكاتها
كسائر أجزائها . ولابي حنيفة أنه حيوان بانفراده حتى يتصور حياته بعد
موتها فيفرد بالذكاة ولأنه حيوان دموي لم يخرج دمه فصارك المنخقة لأنه
بذكاة الأم لا يخرج دمه بخلاف الصيد .

ولأن الجرح موجب لخروج الدم ولأنه احتمال موته بذبح الأم واحتمل قبله

(١) شرح مسلم ج٤ ص ١٧٧ - ١٧٨

فلا يحل بالشك والحدث الشريف روي بالنصب بترع الخافق فدل على تساويهما في الذكاء كقوله تعالى (ينظرون اليك نظر المغشي عليه من الموت) وعلى رواية الرفع احتمل التشبيه ايضاً كقوله تعالى (وَجَنَّةٌ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ) فيحمل عليه توفيقاً. ولهذا كره أبو حنيفة رحمه الله ذبح الشاة الحامل التي قربت ولادتها لما فيه من إضاعة الولد وعندها لا يكره لانه يؤكل عندهما. ^(١)

١٣- وعن ابن عباس رضي الله عنهما أَنَّ النبي ﷺ قَالَ: (الْمُسْلِمُ يَكْفِيهِ اسْمُهُ فَإِنْ نَسِيَ جَيْنَ يَذْبَحْ فَلْيُسَمِّ ثُمَّ لْيَأْكُلْ) أخرجه الدارقطني وفي اسناده محمد بن يزيد بن سنان وهو صدوق ضعيف الحفظ وأخرجه عبد الرزاق باسناد صحيح الى ابن عباس موقوفاً عليه وله شاهد عند أبي داود في مراسيله بلفظ «ذَبِيحَةُ الْمُسْلِمِ حَلَالٌ ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهَا أَمْ لَمْ يَذْكُرْ». ورجاله موثقون.

الشرح:

والذكاة اختيارية وهي الذبح في الحلق واللبة واضطرارية وهي الجرح في أي موضع انفق وشرطهما التسمية وكون الذابح مسلماً أو كتابياً فإن ترك التسمية ناسياً حلاً. وإن أضجع شاة وسَمَّى فذبح غيرها بتلك التسمية لم تؤكل وإن ذبح بشفرة أخرى أكل ويكره أن يذكر مع اسم الله تعالى اسم غيره.

أما التسمية فللقوله تعالى (فاذكروا اسم الله عليها صَوَاتٍ) والمراد حالة النحر بدليل قوله تعالى (فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها) أي سقطت بعد النحر. ولحديث عدي بن حاتم في الصيد (فإنما سميت على كلبك) فلو ترك التسمية عامداً لا تحل لقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه فإنه فيسقٍ) ولم ينقل في ذلك خلاف عن الصدر الاول وإنها اختلفوا في متروك التسمية ناسياً. فالقول بإباحة متروك التسمية عامداً مخالف

(١) الاختيار ج ٥ ص ١٤٣ - ١٤٦

للاجماع . والكاتب في حكم التسمية كالمسلم . واما كون الذابح مسلماً فلقوله تعالى (الا ما ذكيتم) خطاب للمسلمين وأما الذمي فلقوله تعالى (وطعامُ الذين أوتوا الكتابَ حلٌ لكم وطعامُكم) وقال ﷺ في المجوس (سُنوا بهم سنة أهل الكتاب غير ناكحي نِسائِهِمْ ولا آكلي ذبائِحِهِمْ) فدل على حل ذبائح أهل الكتاب ويشترط أن يكون يعقل التسمية ويضبطها ويقدر على الذبح فتحل ذبيحة المرأة المسلمة والكتاية والصبي اذا قدر على الذبح .

أما المرتد فلا هلة له ولا تجوز ذبيحته لكن يجوز صيد المجوس والمرتد السمك والجراد لانه لا ذكاة له فحله غير منوط بالتسمية . فإن ترك التسمية ناسياً حل لان في تحريره حرجاً عظيماً ولما يخلو الانسان عن النسيان .

وسئل النبي ﷺ عن نسي التسمية على الذبيحة فقال (اسمُ الله على لسان كل مسلم) ولان الناسي غير مخاطب بما نسيه كما جاء في الحديث (رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه) فلم يترك فرضاً عليه عند الذبح بخلاف العامد . وان اضجع شاة وسمى فذبح غيرها بتلك التسمية لم تؤكل وان ذبح بشفرة اخرى أكل ولو اخذ سهماً وسمى ثم وضعه فأخذ غيره ولم يسم لا يجل ولو سمي على سهم فأصاب صيدا آخر حل . والفرق ان التسمية في الذبح مشروطة على الذبيحة قال تعالى (فاذكروا اسم الله عَلَيْهَا صَوَافٍ)^(١) فاذا تبدلت الذبيحة ارتفع حكم التسمية عليها . وفي الرمي والارسال التسمية شرطه على الآلة فما لم تبدل الآلة فالتسمية باقية واذا تبدلت ارتفع حكمها فاحتاج الى تسمية اخرى ويكره ان يذكر مع اسم الله تعالى اسم غيره وان يقول اللهم ثقيل من فلان لان الشرط هو الذكر الخالص ولما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه (جردوا التسمية) فاذا ذكر اسم غير الله تعالى فان فصل فلا بأس بأن

(١) الحج آية ٣٦

ذكره قبل التسمية أو قبل الاضجاع أو بعد المذبيحة لانه لا مدخل له في الذبيحة وروى أن النبي ﷺ قال بعد الذبح (اللهم تقبل هذا عن أمة محمد من شهد بك بالوحدانية ولي بالبلاغ) ولو قال باسم الله واسم فلان موصولاً معطوفاً حرمت لانه أهل به لغير الله وان قال غير معطوف باسم الله محمد رسول الله لا يحرم لانه لم يعطف ولم توجد الشركة فيقع الذبح خالصاً لله تعالى الا انه يكره لصورة المحرم من حيث القرآن في الذكر. والمنقول المتواتر من الذكر عند الذبح بسم الله والله اكبر) وكذا فسر ابن عباس رضي الله عنهما قوله تعالى (فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ)^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

باب الاضاحي

١- عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ كَانَ يُضَحِّي بِكَشْبَيْنِ أَفْرَنَيْنِ وَيَسْمِي وَيُكَبِّرُ وَيَضَعُ رِجْلَهُ عَلَى صِفَاحِهَا وَفِي لَفْظِ ذَبْحِهَا يَبْدِئُهُ وَفِي لَفْظِ سَمِيئَيْنِ. وَلَا يَبْدِئُهُ عَوَانَهُ فِي صَحِيحَةٍ ثَمِينَيْنِ. بالمثلثة بدل السين - وفي لفظٍ لمسلم وَيَقُولُ «بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ».

٢- وَلَهُ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (أَمَرَ بِكَشْبَيْنِ أَفْرَنَيْنِ يَطَأُ فِي سَوَادٍ وَيَبْرُكُ فِي سَوَادٍ وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ فَأَتَى بِهِ لِيُضَحِّيَ بِهِ فَقَالَ لَهَا يَا عَائِشَةُ هَلَمْ يَ الْمَدِيهِ) ثُمَّ قَالَ إِشْحَذِيهَا بِحَجَرٍ فَقَعَلْتُ ثُمَّ أَخَذَهَا وَأَخَذَهُ فَأَضْجَعُهُ ثُمَّ ذَبَحَهُ ثُمَّ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ) ثُمَّ ضَحَّى بِهِ.

الشرح:

قوله (أملحين) قال ابن الأعرابي وغيره الأملح هو الأبيض الخالص البياض وقال الأصمعي هو الأبيض ويشوبه شيء من السواد وقال ابو -اتم هو الذي يخلط بياضه حمرة وقال بعضهم هو الأسود يعلوه حمرة وقال

(١) الاختيار ج ٣ ص ١٤٢ - ١٤٤

الكسائي هو الذي فيه بياض وسواد والبياض أكثر قوله (قرنين) اي لكل واحد منهما قرنان حسنان فيستحب الأقرن . وفي هذا الحديث جواز تضحية الانسان بعدد من الحيوان واستحباب الأقرن . وأجمع العلماء على جواز التضحية بالأجم الذي لم يخلق له قرنان واختلفوا في مكسور القرن فجوزة الشافعي وأبو حنيفة والجمهور سواء كان يدمي أم لا وكرهه مالك إذا كان يدمي وجعله عيباً . وأجمع العلماء على استئمان الأضاحي واختيار أكملها وأجمعوا على أن العيوب الأربعة المذكورة في حديث البراء وهي المرض والعرج والبصق والعمى وقطع الرجل وشبهه وأما قوله أملحين ففيه استحباب استحسان لون الاضحية . وأما قوله في الحديث الآخر (يطأ في سواد ويبرك في سواد وينظر في سواد) فمعناه أن قوائمه ويطنه وما حول عينيه أسود والله أعلم (قوله ذبحها بهذه) فيه أنه يستحب أن يتولّى الانسان ذبح أضحيته بنفسه ولا يوكل في ذبحها الا تعذر وحيثئذ يستحب أن يشهد ذبحها وإن استتاب فيها مسلماً جائز بلا خلاف وإن استتاب كتابياً كره وأجزأه ووقعت التضحية عن الموكل ويجوز أن يستنيب صبيّاً وامراً حائضاً لكن يكره تنوكيل الصبي . والأفضل أن يوكل مسلماً لأنه اعرف بشروطها وستنها والله أعلم .

قوله (وسمي) فيه اثبات التسمية على التضحية وسائر الذبائح قوله (وكبر) فيه استحباب التكبير مع التسمية فيقول باسم الله والله أكبر (قوله ووضع رجله على صفاحها) صفحة العنق وهي جانبها وإنا فعل هذا ليكون أثبت له وأمكن لثلاث تضطرب الذبيحة برأسها فتمنعه من إكمال الذبح أو تؤذيه قوله ﴿هاتى المديّة﴾ اي هاتى رأسها وهي بضم الميم وكسرهما وفتحها وهي السكين قوله ﴿إشحذ بها بحجر﴾ هو بالشين المعجمة والحاء المهملة المفتوحة وبالذال اي حددتها وهذا موافق للحديث السابق في الامر باحسان القتل قوله وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه ثم قال بسم

الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد ثم ضحي به) هذا الكلام فيه تقديم وتأخير وتقديره فاضجعه ثم أخذ في ذبحه قائلاً بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد وأمة مضحياً به . وفيه استحباب اضجاع الغنم في الذبيح وانها لاتذبح قائمة ولا باركة بل مضجعة لانه أرفق بها وهذا جاءت الأحاديث الشريفة وأجمع المسلمون عليه ويكون اضجاعها على جانبها الأيسر لانه أسهل على الذابح في أخذ السكين باليمين وأمسك رأسها باليسار.

قوله ﷺ (اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد) فيه دليل لإستحباب قول المضحي حال الذبيح مع التسمية والتمكثير (اللهم تقبل مني) قال أصحابنا ويستحب معه (اللهم منك واليك تقبل مني) فهذا مستحب عندنا وعند الحسن وجماعة وكرهه ابو حنيفة وكره مالك اللهم منك واليك . واستدل بهذا من جوز تضحية الرجل عنه وعن أهل بيته وإشراكهم معه في الثواب^(١).

٣- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يُضَحِّ فَلَا يُقَرَّبَنَّ مُصَلَّاتًا) رواه أحمد وابن ماجه وصححه الحاكم ورجح الأئمة غيره وقفه .

الشرح :

قال في الاختيار: ذكر الطحاوي أن الأضحية واجبة عند أبي حنيفة سنة عند أبي يوسف ومحمد والدليل على كونها سنة ما روى عن النبي ﷺ (ثلاث كتبت علي ولم تكتب عليكم الوتر والضحى والأضحى) وفي رواية هي لكم سنة ويروى عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما انها كانا لا يضحيان مخافة أن يراها الناس واجبة ولانها لو وجبت لوجب على المسافر كصدقة الفطر والزكاة اذ الواجبات المالية لاتأثير للسفر فيها . وأجاب ابو حنيفة رحمه الله : ان دليل الوجوب قوله تعالى (فَصَلِّ لِرَبِّكَ

(١) شرح مسلم ج ٨ ص ١٩٦

وَأَنْحَرُ^(١) أمر بنحر مقرون بالصلاة وليس فلك الا الاضحية ويقولہ ﷺ (صَحُّوا فَإِنَّهَا سَنَةُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ) على صيغة الأمر وإنه للوجوب ويقولہ ﷺ (مَنْ وَجَدَ سَعَةً وَلَمْ يَضَحْ فَلَا يَقْرَبَنَّ مُصَلَّاتَنَا) علق الوعيد على ترك الاضحية وأنه يدل على الوجوب ولأنه إضافة اليوم اليه فدل على الوجوب لأنه لا تنصح الاضافة اليه الا إذا أوجدت فيه لا عالة ولا وجود إلا بالوجوب فيجب تصحيحاً للاضافة وكما في يوم الفطر وصدقته^(٢).

٤- وَعَنْ جُنْدُبِ بْنِ سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ شَهِدْتُ الْأَضْحَى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ بِالنَّاسِ نَظَرَ إِلَى غَنَمٍ قَدْ ذُبِحَتْ فَقَالَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ شَاةً مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَكُنْ ذَبَحَ فَلْيَذْبَحْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

الشرح: قال النووي رحمه الله وأما وقت الاضحية فينبغي أن يذبحها بعد صلاته مع الامام وحيث تجزئه بالاجماع قال ابن المنذر وأجمعوا أنها لا تجوز قبل طلوع الفجر يوم النحر واختلفوا فيما بعد ذلك. وأما آخر وقت التضحية فقال الشافعي رحمه الله تجوز في يوم النحر وإيام التشريق الثلاثة بعده وممن قال بهذا علي بن أبي طالب وجبير بن مطعم رضي الله عنهما قال ابو حنيفة ومالك وأحمد تختص بيوم النحر ويومين بعده وروى هذا عن عمر ابن الخطاب وابن عمر وأنس رضي الله عنهم أجمعين. قوله ﷺ (فليذبح على اسم الله) أي تبركاً باسم الله وتيمناً بذكره كما يقال سر على بركة الله وسر باسم الله. او فليذبح قائلاً باسم الله اجهاراً للإسلام ومخالفة لمن يذبح لغير الله عز وجل^(٣).

وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال (قام فينا رسول الله ﷺ

(١) الكوثر آية ٢.

(٢) الاختيار ج ٣ ص ١٤٨ - ١٤٩

(٣) شرح مسلم ج ٨ ص ١٨٠ - ١٨٣

فَقَالَ: أَرْبَعٌ لَا تَجُوزُ فِي الضَّحَايَا: الْعَوْرَاءُ الْبَيِّنُ عَوْرُهَا وَالْمَرِيضَةُ الْبَيِّنُ مَرَضُهَا وَالْعَرَجَاءُ الْبَيِّنُ ضَلْعُهَا وَالْكَبِيرَةُ الَّتِي لَا تَنْتَنُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْأَرْبَعَةُ وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ حِبَانَ.

الشرح قال النووي رحمه الله في منهاج الطالبين: وشرط الأضحية المجزئة سلامة من عيب ينقص لحماً أو غيره مما يؤكل فمقطوع الأذن أو الألية لا يجزيء ولا تجزيء عجفاء وهي ذاهبة المخ من شدة الهزال ولا مجنونة وهي التي تدور في المرعى ولا ترعى ولا المقطوعة بعض أذن وإن كان يسيراً وكذلك المخلوقة بلا أذن ولا ذات عرج أو عور ومرض وجرب بين ولا يضر بسيرها ولا يضر فقد قرن خلقه أو كسر مالم يعيب اللحم وكذا لا يضر شق أذنهما وخرقها وثقبها بشرط أن لا يسقط من الأذن شيء في الأصح ومقابله يضر والصحيح أن الجرب اليسير يضر لأنه يفسد اللحم ومقابله لا يضر (١)

٦- وعن جابر رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَذْبَحُوا إِلَّا مِسْنَةً إِلَّا أَنْ تَعْسُرَ عَلَيْكُمْ فَتَذْبَحُوا جَذَعَةً مِنَ الضَّأْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

الشرح: قال في السراج الوهاج: ولا تصح الأضحية إلا من إبل وبقر وغنم وشرط إبل أن يطعن في السنة السادسة وبقر ومعز في الثالثة وضأن في الثانية ولو أجدع الضأن قبل تمام السنة أي سقطت أسنانه اجزأ ويجوز ذكر واثني وخصي وأفضل أنواع الأضحية بعير ثم بقرة ثم ضأن ثم معز وسبع شياة أفضل من بعير وشاة أفضل من مشاركة بعير (٢)

٧- وعن علي رضي الله عنه قَالَ (أَمَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَسْتَشْرِفَ الْعَيْنَ وَالْأُذُنَ وَلَا نَضْحِي بِعَوْرَاءَ وَلَا مُقَابِلَةً وَلَا مُدَابِرَةً وَلَا خِرْقَاءَ وَلَا تَرْمَاءَ) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالْأَرْبَعَةُ وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ حِبَانَ وَالْحَاكِمُ.

(١) الشرح الوهاج ٥٦٠

(٢) السراج الوهاج ص ٥٦٢

الشرح : قال الصنعاني رحمه الله قوله (أمرنا رسول الله ﷺ ان نستشف العين والاذن أي نُشرف عليهما وتاملهما لثلا يقع نقص أو عيب (ولانضحي بعوراء ولا مقابلة) بفتح الموحدة ما قطع من طرف اذنها شيء ثم بقي معلقاً ولا مذابرة) والمدابرة بالدال المهملة وفتح الموحدة ما قطع من مؤخرة أذنها شيء وترك معلقاً (ولا خرماء بالخاء المعجمة مفتوحة والراء ساكنة المثقوبة الأذنين (ولا ثرم) بالتاء المثناة فراء وميم والف مقصورة هي من الثرم وهي مسقوطة الثنية من الأسنان وقبل الثنية والرباعية وقيل هو ان متقطع السن من أصلها مطلقاً وانما نهى عنها لنقصان أكلها وفي نسخه شرقاء بالسين المعجمة والراء وورد النهي عن التضحية بالمُصْفَرَة بضم الميم واسكان الصاد المهملة ففاء مفتوحة فراء وهي المهزولة وفي رواية (المصفورة) هي المقاملة الاذن . واخرج ابوداود من حديث عقبة بن عامر السلمي انه قال (انما نهى رسول الله عن المصفرة والمتصلة والعجفاء والمشيعه والكسراء) فالمصفرة التي تستأصل أذنها حتى يبدو صماخها والمتأصلة التي استؤصل قرنها من أصله والنجقاء التي تنجو عينها (والمشيعه) التي لاتتبع الغنم عجفاً أو ضعفاً والكسراء الكسيرة . هذا لفظابه داود وأما مقطوع الالية والذنب فقال بعضهم يجزىء اخرجهم أحمد وابن ماجه والبيهقي من حديث ابي سعيد قال (اشتريت كبشاً لأضحى به فغدا الذئب فأخذ عنه الالية فسألت النبي ﷺ فقال ضح به لكن فيه جابر الجعفي وشيخة محمد بن فرضه مجهول وذهبت الهادنية الى تمام أجزاء مسلوب الالية وأخرج النسائي عن أبي بردة رضي الله عنه أنه قال يارسول الله اكره النقص يكون في القرن والاذن فقال النبي ﷺ وماكرهته فدعه ولا تحرمه على غيرك من رجح حديث ابي بردة قال لاتنقص الا العيوب الأربعة وما هو أكثر منها ومن جمع بين الحديثين حمل حديث أبي بردة على العيب اليسير الذي هو غير مخل وحديث الباب عن علي رضي الله عنه على الكثير البين والله

أعلم .

٨- وَعَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَقْوَمَ عَلَى بَدَنِهِ وَأَنْ أَدْقَسَ لُحُومَهَا وَجُلُودَهَا وَجِلَالَهَا عَلَى الْمَسَاكِينِ وَلَا أُعْطِيَ فِي جِزَارَتِهَا شَيْئاً مِنْهَا) مَثَقٌ عَلَيْهِ .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : هذا في بدنه ﷺ التي ساقها في حجة الوداع وكانت مع التي أتى بها على رضي الله عنه من اليمن مائة بدنة نحرها ﷺ يوم النحر بمنى نحر بيده ﷺ ثلاثاً وستين بدنة ونحر بقيتها على رضي الله عنه . والبدن يراد بها هنا الأبل خاصة ودل الحديث الشريف على أن المضحي يتصدق بالجلود والجلال كما يتصدق باللحم وانه لا يعطي الجزار منها شيئاً إجرة لان ذلك في حكم البيع لاستحقاق الجزار الأجرة : وحكم الاضحية حكم الهدى في أنه لا يباع لحمها وجلدها ولا يعطي الجزار منها شيئاً .^(١)

٩- وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال (نَحَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْحُدَيْبِيَّةِ الْبَدَنَةَ عَنْ سَبْعَةِ وَالْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ . رواه مسلم .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله دل الحديث الشريف على جواز الاشتراك في البدنة والبقرة وانها يجزيان عن سبعة وهكذا في الهدى . ويقاس عليه الاضحية بل قد ورد فيها نص . فأخرج الترمذي والنسائي من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال (كنا مع رسول الله ﷺ في السفر فحضر الاضحية فاشتركنا في البقرة سبعة وفي البعير سبعة) وقد صح اشتراك أهل بيت واحد في ضحيته واحدة قال النووي سواء كانوا مجتمعين أو متفرقين أو متطوعين أو بعضهم متقرباً وبعضهم طالب لحم وبه قال أحمد

(١) سبل السلام ج٤ ص ٩٥-

وذهب مالك الا انه لا يجوز الاشتراك في الهدى الا في هدى القطرعه وهدى الإحصار. وادعى ابن رشد الإجماع على أنه لا يجوز أن يشترك في النسك أكثر من سبعة قال في بداية المجتهد وقع الإجماع على أن الشاة لا تجزىء الا عن واحد وعن أهل بيته لفعله ﷺ. ولما أخرجه مالك في الموطأ من حديث أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال (كنا نضحى بالشاة الواحدة يذبحها الرجل عنه وعن أهل بيته ثم تباهى الناس بعد^(١)).

فائدة: أخرج مسلم من أربع طرق من حديث أم سلمة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ (إذا دخلت العشر وأراد أحدكم أن يضحى فلا يمس من شعره وبشره شيئاً) وأخرج الشبان من حديث عائشة رضي الله عنها قالت (أنا قتلت قلادة هدى رسول الله ﷺ بيدي ثم قلدها رسول الله ﷺ بيده ثم بعث بها مع أبي فلم يحرم على رسول الله ﷺ شيء مما أحله الله حتى نحر الهدى).

قال الشافعي رحمه الله: فيه دلالة على أنه لا يحرم على المرء شيء يبعثه بهديه والبعث بالهدى أكثر من إرادة التضحية.

يستحب للمضحى أن يتصدق وأن يأكل واستحب كثير من العلماء أن يقسمها اثلاثاً ثلثاً للادخار وثلثاً للصدقة وثلثاً للأكل لقوله ﷺ (كلوا وتصدقوا وادخروا) أخرجه الترمذي بلفظ كنت نهيتكم عن لحوم الأضاحي فوق ثلاث (يسع ذو الطول على من لا طول له فكلوا ما بدا لكم وتصدقوا وادخروا)^(٢)

بابُ العقيقة

١- عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ عَقَّ عَنْ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ كَبْشاً كَبْشاً رواه أبو داود وصححه ابن خزيمة وابن الجارود وعبد

(١) سبل السلام ج٤ ص ٩٥ - ٩٦

(٢) سبل السلام ج٤ ص ٩٦ - ٩٧

الحق. لكن رجح ابو حاتم ارساله . واخرج ابن حبان من حديث انس نحوه.

٢- وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ أمرهم أن يُعَقَّ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُكَافِئَتَانِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ رواه الترمذي وصححه واخرج احمد والاربعة عن أم كرز الكعبيّة نحوه .

٣- وعن سُمُرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ (كُلُّ غُلَامٍ مَرْتَهَنٌ بِعَقِيْقَتِهِ تُذْبِحُ عَنْهُ يَوْمَ سَابِعِهِ وَتُحْلِقُ وَتُسَمِّي) رواه احمد والاربعة وصححه الترمذي .

الشرح :

تسن العقيقة أي الذبيحة عن المولود في حق أب ولو معسراً ويقترض قال أحمد : العقيقة سنة عن رسول الله ﷺ قد علق عن الحسن والحسين وفعله أصحابه رضي الله عنهم عن الغلام وهي شاتان عن الغلام متقابلتان سناً وشبهاً فإن عدم فواحدة وعن الجارية شاة لحديث أم كرز الكعبيّة قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول (عن الغلام شاتان متكافئتان وعن الجارية شاة) تذبح يوم سابعة أي سابع المولود . ويحلق فيه رأس ذكر ويتصدق بوزنه ورقاً (فضة) ويسمى فيه ويسن تحسين الاسم ومحرم بنحو عبد الكعبة وعبد النبي ويكره بنحو حرب ويسار وأحب الأسماء عبد الله وعبد الرحمن فان فات الذبح يوم السابع ففي أربعة عشر فإن كان ففي إحدى وعشرين من ولادته يروى عن عائشة رضي الله عنها ولا تعتبر الاسابيع بعد ذلك يعق في أي يوم أراد .

تنزع اعضاء ولا يكسر عظمها تفاؤلاً بالسلامة كذلك روي عن عائشة رضي الله عنها وطبخها بحلو أفضل .

وحكم العقيقة فيما يجزيء ويستحب ويكره والأكل والهبة والصدقة كالأضحية لكن يباع جلد وراس وسواقط ويتصدق بثمنه الا انه لا يجزي في العقيقة شرك في دم عند احمد فلا تجزيء بدنة ولا بقرة الا كاملة خلافاً

للسامعي قال في النهاية : وأفضلها شاة .

فائدة (خرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ (لَأَفْرَعُ وَلَا غَيْرُهُ) والمراد نفي كونها سنة والفرع بفتح الفاء والراء نَحْرُ أول ولد الناقة وَالْعَبْرَةُ ذبيحة رَجَب ولا يكرهان . والله أعلم^(١) .

- : كتاب الايمان والنذور -

١- عن ابن عمر رضي الله عنهما (عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ أَذْرَكَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي رَكْبٍ وَعُمَرُ يَخْلِفُ بِأَيْمِهِ فَنَادَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمْ أَنْ تُخَلِّقُوا بِأَيْدِيكُمْ فَمَنْ كَانَ حَالِقًا فَلْيُخَلِّفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْنُتْ) متفق عليه .

٢- وفي رواية لأبي داود والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً (لَا تُخَلِّقُوا بِأَيْدِيكُمْ وَلَا بِأَمْهَاتِكُمْ وَلَا بِالْأَنْدَادِ وَلَا تُخَلِّقُوا بِاللَّهِ إِلَّا وَأَنْتُمْ صَادِقُونَ) .

الشرح :

قال في شرح زاد المستنقع : الايمان جمع يمين وهو حلف والقسم - واليمين التي تجب بها كفارة اذا حنت فيها هي اليمين التي يحلف فيها باسم الله الذي لا يسمى به غيره نحو والله ، القديم الازلي . والاول الذي ليس قبله شيء والآخر الذي ليس بعده شيء وخالف الخلق ورب العالمين والرحمن . والذي يسمى به غيره ولم ينويه الغير كالرحيم والخالق والرازق والمولى أو بصفة من صفاته تعالى كوجه الله وعظمته وكبريائه وجلاله وعزته وعهده وامانته وإرادته أو بالقرآن أو بالمصحف أو بسورة أو آية منه ولعمر الله يمين . وما لا يعد من أسائه تعالى كالشي والموجود وما لا ينصرف إطلاقه إليه ومحتمله كالحلي والواحد والكريم ان نوى به الله فهو يمين والا

(١) شرح زاد المستنقع ج ١ ص ١٥٦ - ١٥٧

فلا والحلف بغير الله سبحانه وصفاته حرام لقوله ﷺ (الا ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت) متفق عليه ويكره الحلف بالأمانة ولا تجب كفارة بالحلف بغير الله تعالى إذا حنت. (١)

٣- وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ يَمِينُكَ عَلَى مَا بَصَدْتُكَ بِهِ صَاحِبُكَ) وفي رواية (الْيَمِينُ عَلَى نِيَّةِ الْمُسْتَحْلِفِ) أخرجه مسلم.

الشرح :

قال النووي رحمه الله (المستحلف) بكسر اللام وهذا الحديث محمول على الحلف باستحلاف القاضي فاذا ادعى رجل على رجل حقاً فحلفه القاضي فحلف وورئى فنوى غير مانوى القاضي انعقدت يمينه على مانواه القاضي ولا تنقضه التورية وهذا مجمع عليه ودليله هذا الحديث والاجماع. فاما اذا حلف بغير استحلاف القاضي وورئى تنفعه التورية ولا يحنث سواء حلف ابتداء من غير تحليف أو حلفه غير القاضي وغير نائبه في ذلك ولا اعتبار بنية المستحلف غير القاضي وحاصله ان اليمين على نية الخالف في كل الأحوال إلا إذا استحلفه القاضي أو نائبه في دعوى توجهت عليه فتكون على نية المستحلف وهو المراد من الحديث أما إذا حلف عند القاضي من غير استحلاف القاضي في دعوى فالاعتبار بنية الخالف وسواء في هذا كله اليمين بالله تعالى أو بالطلاق والعاق إلا أنه إذا حلفه القاضي بالطلاق أو بالعاق تنفعه التورية ويكون الاعتبار بنية الخالف لأن القاضي ليس له التحليف بالطلاق والعاق وإنما يستحلف بالله تعالى.

وأعلم ان التورية وإن كان لا يحنث فيها فلا يجوز فعلها حيث يبطل بها حيي مستحق وهذا مجمع عليه.

هذا تفصيل مذهب الشافعي وأصحابه ونقل القاضي عياض عن

(١) شرح زاد المستنفع جـ ٢ ص ٢٦٠

مالك واصحابه في ذلك اختلافاً وتفصيلاً وحكي عن مالك رحمه الله ان
 ماكان من ذلك على وجه المكر والحذيعتفهو فيه آثم حانث وما كان على
 وجه العذر فلا بأس به . وقال ابن حبيب عن مالك : ماكان على وجه المكر
 والحذيعة فله نيته وما كان في حق فهو على نية المحلوف له قال القاضي
 عياض : ولا خلاف في اثم الحالف بها يقتطع به حق غيره وإن ورى والله
 أعلم^(١)

٤- وعن عبد الرحمن بن سمره رضي الله عنه قال (قال رسول الله ﷺ
 إِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَكْفِرْ عَنْ يَمِينِكَ وَأَنْتَ
 الَّذِي هُوَ خَيْرٌ) متفقٌ عليه وفي لفظ للبخاري (فَأَيْبُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَكَفَرَ
 عَنْ يَمِينِكَ) وفي رواية لأبي داود (فَكْفِرْ عَنْ يَمِينِكَ ثُمَّ آيَبُ الَّذِي هُوَ
 خَيْرٌ) وإسنادهما صحيح .

قال : قال النووي رحمه الله : في هذه الاحاديث الشريفة دلالة على
 أنَّ من حلف على فعل شيء أو تركه وكان الحنث خيراً له من التهادي
 على اليمين استحسب له الحنث وتلزمه الكفارة وهذا متفق عليه . وأجمعوا
 على انه لا تجب عليه الكفارة قبل الحنث وعلى أنه يجوز تأخيرها عن
 الحنث وعلى أنه لا يجوز تقديمها على اليمين . واختلفوا في جوازها بعد
 اليمين وقبل الحنث فجوزها مالك والاوزاعي والثوري والشافعي واربعة
 عشر صحابياً وجماعات من التابعين وهو قول جماهير العلماء لكن قالوا :
 يستحب كونها بعد الحنث . واستثنى الشافعي رحمه الله التكفير بالصوم
 فقال لا يجوز قبل الحنث لانه عبادة بدنية فلا يجوز تقديمها على وقتها
 كالصلاة وصوم رمضان وأما التكفير بالمال فيجوز كما يجوز تعجيل الزكاة
 قبل الحول .

واستثنى بعض الشافعية حنث المعصية فقال لا يجوز تقديم كفارته لأن
 فيه اعانة على المعصية والجمهور على اجزائها كغير المعصية وروي عن

(١) شرح مسلم ج٤ ص ١٣٢ - ١٣٣

أبي حنيفة رحمه الله وأشهب المالكي أنه لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث بكل حال كما لا يجوز التكفير بالصوم قبل الحنث والله أعلم (١)
 ٥- وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال (مَنْ خَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَقَالَ إِنَّ شَاءَ اللَّهِ فَلَا جُنْثَ عَلَيْهِ) رواه أحمد والأربعة وصححه ابن حبان.

الشرح:

قال البخاري رحمه الله في صحيحه باب كيف كان يمين النبي ﷺ وقال سعد قال النبي ﷺ والذي نفسي بيده وقال أبو قتادة قال أبو بكر رضي الله عنه عن النبي ﷺ لاها الله إذا ويقال والله وبالله وتالله عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كانت يمين النبي ﷺ (لا ومقلب القلوب). رواه البخاري.

قال في الاختيار: وحروف القسم: الباء والواو والتاء وتضم الحروف فتقول (الله لأفعل كذا) واليمين بالله تعالى وبأسائه ولا يحتاج إلى نية إلا فيما يُسمَى به غيره كالحكيم والعليم وبصفات ذاته كعزة الله وجلاله إلا وعلم الله فلا يكون يميناً وكذلك ورحمة الله وسخطه وغضبه (٢) ومن قال إن شاء الله متصلاً بيمينه فلا حنث عليه ولا بد من الاتصال.

٧- وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال (جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ما الكبائر: فذكر الحديث وفيه اليمين الغموس ومِنهُ قُلْتُ وَمَا اليمينُ الغموسُ. قَالَ الَّتِي يَقْتَطِعُ بِهَا حَالَ أَمْرٍ مُسْلِمٍ هُوَ فِيهَا كَاذِبٌ) أخرجه البخاري.

الشرح:

أخرج البخاري في صحيحه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: الكبائرُ الإشرāk بالله وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَقَتْلُ النَّفْسِ

(١) شرح مسلم ج ٧ ص ١٢٤ - ١٢٥

(٢) الاختيار ج ٣ ص ٦-٨-١١

وَالْيَمِينَ الْغُمُوسُ).

قال العيني رحمه الله (الكبائر) جمع كبيرة وهي عند الجمهور كل معصية أو عد الشارح عليها بخصوصها. وأخرج البخاري بسنده عن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (من حلف علي يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك (إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ^(١))

فدخل الأشعث بن قيس فقال ما حدثكم أبو عبد الرحمن فقالوا كذا وكذا قال رفق أنزلت كانت لي بئر في أرض ابن عم لي فأتيت رسول الله ﷺ فقال: بنيتك أو يمينه قلت إذا يحلف عليها يارسول الله فقال رسول الله ﷺ: من حلف علي يمين صبر وهو فيها فاجر يقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان^(٢))

٨- وعن عائشة رضي الله عنها في قوله (لَا يُؤْخَذُكُمْ) الله باللغو في أَيْمَانِكُمْ^(٣)) قالت: هُوَ قَوْلُ الرَّجُلِ لَا وَاللَّهِ وَبَلَى وَالله) أخرجه البخاري ورواه أبو داود مرفوعاً.
الشرح:

قال ابن كثير في تفسيره رحمه الله: وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى (لَا يُؤْخَذُكُمْ) الله باللغو في أَيْمَانِكُمْ) قالت هم القوم يتدارون في الأمر فيقول هذا لا والله وبلى وكلاً والله يتدارون في الأمر لاتعقد عليه قلوبهم). وفي رواية

(١) عمدة القاري ج ٢٣ ص ١٩٤ - ١٩٥

(٢) آل عمران آية ٧٧

(٣) المائدة آية ٨٩

أخرى تقول : انها اللغوي المزاحاة والهزل وهو قول الرجل لا والله وبلا والله فذاك لا كفارة فيه إنما الكفارة فيها عقد عليه قلبه ان يفعله ثم لا يفعله . وفي وجه آخر قالت : هو الشيء يحلف عليه أحدكم لا يريد منه الا الصدق فيكون على غير ما حلف عليه . وفي رواية عنها هو قوله لا والله وبلى والله وهو يرى انه صادق ولا يكون كذلك .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال لغو اليمين : أن تُحَرِّمَ ما أحلَّ الله لك فذلك ما ليس عليك فيه كفارة . وعن سعيد بن المسيب رحمه الله أن آخرين من الأنصار كان بينهما ميراث فسأل أحدهما صاحبه القسمة فقال : إن عُدتْ تسألني عن القسمة فكلُّ مالي في رتاج الكعبة فقال له عُمَرُ رضي الله عنه إن الكعبة غنية عن مالك كفر عن يمينك وكَلِمَ أَخَاكَ سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول (لا يمينَ عليك ولا نذرَ في معصية الرب عز وجل ولا في قطعة الرحم ولا فيما لا تملك) وقوله تعالى (وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ) ^(١)

٩- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إن الله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة متفق عليه وساق الترمذي وابن ماجة وابن حبان الاسماء والتحقيق أن سردها إدراج من بعض الرواة .
الشرح :

قال النووي رحمه الله : ومعنى أحصاها حفظها هكذا فسر البخاري والاكثرون ويؤيده أن في رواية في الصحيح (من حفظها دخل الجنة) وقيل معناه (من عرف معانيها وآمن بها . وقيل معناه من أطاقها بحسن الرعاية لها والتخلق بما يمكن من العمل بمعانيها والله اعلم قال ابن علان رحمه الله قوله (انه وتر يحب الوتر بفتح الواو وكسرهما . الفرد . ومعناه الذي لا شريك له ولا نظير وفي معنى يحب الوتر تفضيل الوتر في الأعمال وكثير من الطاعات جعل الصلاة المفروضة خمساً والطهارات المسنونة ثلاثاً ثلاثاً

(١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٢٦٦ / ٢٦٧

وجعل كثير لمن عظيم مخلوقاته وترأ منها السماوات والأرضون والبحار وأيام الأسبوع وغير ذلك : وقيل معنى انه تعالى يحب الوتر) إنه منصرف الى من يعبد الله بالوحدانية والتفرد مخلصاً له .

وقال القرطبي : الظاهر أن الوتر للحبش إذ لا معهود جرى ذكره يحمل عليه فيكون معناه انه يحب كل وتر شرعه وأمر به كالمغرب والبصلوات الخمس ومعنى محبته لهذا النوع أنه أمر به ونبه عليه .

أقول : ايراد المصنف للحديث الشريف في كتاب الأيمان والنذور دليل على أنه القسم يجوز بكل أساء الله الحسنى ويحث اذا نوى اليمين بأي اسم منها والله اعلم .

قال النووي رحمه الله قال الله تعالى (وَاللَّهُ الْأَشْنَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا)^(١) وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال (إن الله تعالى تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة .) إنه وتر يحب الوتر هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع العليم الحكيم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المغيث الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولي الحميد المحصي المبدئ المعيد المحيي المميت الحي القيوم الواجد الماجد الواحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الأول الآخر الظاهر الباطن الوالي المتعال البر التواب المنتقم العفو الرؤوف مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغني المغني المانع الضار النافع النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور) هذا حديث البخاري ومسلم الى قوله يحب الوتر وما بعده حسن . رواه الترمذي وغيره قوله

(١) الاعراف آية ١٨٠

المغيث روي بدله المقيت بالقاف والمثناة وروي القريب بدل الرقيب .
وروي المبين بالموحدة بدل المتين المثناة فوق والمشهور^(١) المثناة^(٢)

١٠- وعن أسامة بن زَيْد رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (مَنْ
صُنِعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفٌ فَقَالَ لِفَاعِلِهِ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَقَدْ أُبْلَغَ فِي الثَّنَاءِ) أخرجه
الترمذي وصححه ابن حبان .
الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : المعروف : الاحسان والمراد من أحسن اليه
إنسان باي إحسان فكافأه بهذا وهذا القول (جزاك الله خيراً) فقد بلغ
الثناء عليه مبلغاً عظيماً ولا يدل على أنه قد كافأه على إحسانه بل دل
على أنه ينبغي الثناء على المحسن : وقد ورد في حديث آخر (ان الدعاء
إذا عجز العبد عن مكافأة)^(٣)

أقول سيأتي إن شاء الله ترميد شرح في الحديث الذي أخرجه البيهقي
عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ ، قال (من استعاذكم بالله
فاعيذوه ومن سألكم بالله فاعطوه ومن أتى اليكم معروفاً فكافئوه فإن لم
تجدوا فادعوا له) والله أعلم .

١١- وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ (أَنَّهُ نَهَى عَنِ النَّذْرِ
وَقَالَ إِنَّهُ لَا يَأْتِي بِخَيْرٍ وَإِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ) متفق عليه .
الشرح :

قال العيني رحمه الله وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي
ﷺ (لَا يَأْتِي ابْنَ آدَمَ النَّذْرُ بِشَيْءٍ لَمْ يَكُنْ قَدْرَ لَهُ) وفي رواية (لا يقرب من
ابن آدم شيئاً لم يكن الله قدره له) قوله (وانما يستخرج بالنذر من البخل)
يعني ان من الناس من لا يسمع من نفسه بالصدقة والصوم الا اذا نذر شيئاً
لخوف أو طمع فكأنه لو لم يكن ذلك الشيء الذي طمع فيه أو خافه لم

(١) الاوکار للامام النووي ص ٩٤ - ٩٥

(٢) سبل السلام ج ٤ ص ١١١

يسمح باخراج ماقدرة الله تعالى ما لم يكن بفعله فهو بخيل وفي رواية مسلم (من الشحيح) وفي رواية ابن ماجة (من الليثم) وفي رواية مسلم (فيخرج بذلك من البخيل ما لم يكن البخيل يريد ان يخرج) وهذه أوضح الروايات قال البخاري باب اثم من لا يفي بالنذر حدثنا مسعود عن يحيى عن شعبة قال حدثني ابو جرة حدثنا زهدم بن مغرب قال سمعت عمران بن حصين يحدث عن النبي ﷺ قال (خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران : لا ادري ذكر اثنين أو ثلاثاً بعد قرنه لم يحيى قوم ينذرون ولا يفون ويخونون ولا يؤثنون ويشهدون ولا يستشهدون ويظهر فيهم السمن).

قال العيني : إنه كناية عن رغبتهم في الدنيا وإيثارهم شهواتها على الآخرة وما أعد الله تعالى فيها لأولياؤه من الشهوات التي لا تنفذ والنعم الذي لا يبيد يأكلون في الدنيا كما تأكل الأنعام ولا يقتدون بمن كان قبلهم من السلف الذين كانت همتهم من الدنيا في أخذ القوت والبلغة وتأخير شهواتهم إلى الآخرة قال الله تعالى (يوفون بالنذر ويخافون يوماً كان شره مستطيراً) أورد هذه الآية إشارة الى ان الوفاء بالنذر مما يجلب الثناء على فاعله ولكن المراد هو نذر الطاعة لانذر المعصية وقام الاجماع على وجوب الوفاء بالنذر إذا كان النذر بالطاعة وقد قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ)^(١) وقال تعالى (يوفون بالنذر) فمدحهم الله تعالى بذلك واختلف في ابتداء النذر ف قيل انه مستحب وقيل انه مكروه وبه جزم النووي ونص الشافعي على انه خلاف الأولى وحمل بعض المتأخرين النبي في الحديث الشريف على نذر اللجاج واستحب نذر التبر^(٢)

١٢ - وعن عقبه بن عامر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (كفارة النذر كفارة يمين) رواه مسلم وزاد الترمذي فيه (إذا لم تُسمِه) وصححه.

(١) المائدة آية ١٠

(٢) عمدة القاري ص ٢٠٦ - ٢٠٨ ج ٢٣

١٣- ولأبي داود من حديث ابن عباس رضي الله عنهما سرفوعاً (مَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَمْ يُسَمِّ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةِ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَا يُطِيقُهُ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ) وإسناده صحيح، إلا أن الحفاظ رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

الشرح:

قال النووي رحمه الله قوله ﷺ (كفارة النذر كفارة يمين) اختلف العلماء في المراهبه فحمله جمهور الشافعية على نذر اللجاج وهو أن يقول إنسان يريد الامتناع من كلام زيد مثلاً إن كلمت زيداً فله علي حجة أو غيرها فيكلمه فهو بالخيار بين كفارة يمين وبين ما التزمه. وحمله مالك وكثيرون على النذر المطلق كقوله عليّ نذر إن فعلت كذا. وحمله أحمد وبعض الشافعية على نذر المعصية كمن نذر أن يشرب الخمر فلا يشرب وعليه كفارة اليمين وحمله جماعة من فقهاء أصحاب الحديث على جميع أنواع النذر وقالوا هو مخير في جميع النذور بين الوفاء بما التزم به وبين كفارة يمين والله أعلم^(١).

١٣- قوله (مَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَمْ يُسَمِّ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةِ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَا يُطِيقُهُ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ). قال النووي رحمه الله. من نذر معصية كشرب الخمر ونحوه فنذره باطل لا ينعقد ولا تلزمه كفارة يمين ولا غيرها وبهذا قال مالك والشافعي وأبو حنيفة وداود وجمهور العلماء وقال أحمد تجب فيه كفارة اليمين للحديث المروي عن عمران بن حصين رضي الله عنه وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال (لا نذر في معصية وكفارته كفارة يمين) واحتج الجمهور بحديث عمران بن حصين عن مسلم وأما حديث فكفارته كفارة يمين فضعيف باتفاق المحدثين وأما قوله ﷺ (ولا فيما لا يملك العبد) فهو محمول على ما إذا أضاف النذر إلى معين لا يملكه وهو معترى لا يطيقه بأن قال إن

(١) شرح مسلم ج ٧ ص ١١٧

شفى الله مريضى فله على أن أتصدق بثوب فلان أو بدار زيد أو نحو ذلك فاما إذا التزم في الذمة شيئاً لا يملكه فيصح نذره مثاله : قال ان شفى الله مريضى فله على صدقة بكذا فيصح نذره وإن شفى المريض ثبت النذر في ذمته والله أعلم^(١).

١٤- وللبخاري من حديث عائشة رضي الله عنها (وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَ اللَّهَ فَلَا يَعْصِهِ) ولمسلم من حديث عمران. (لَا وِفَاءَ لِنَذَرٍ فِي مَعْصِيَةٍ).

الشرح :

قال الله تعالى (وَمَا أَتَفَقَّهْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ) وما^(٢) للظالمين من أنصار أوقع الشاء على فاعل النذر وهو ما نذر في الطاعة لأن النذر في الطاعة واجب الوفاء به عند الجمهور لمن قدر عليه والنذر على أربعة أقسام : احدها طاعة كالصلاة الثاني معصية كالزنا الثالث مكروه كنذر ترك القطوع الرابع مباح كنذر أكل المباحات ولبسها واللازم هو النذر في الطاعة عملاً بالحديث الذي أخرجه البخاري بسنده عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصيه) ولمسلم (لا وفاء النذر في معصية)^(٣).

١٥- وعن عتبة بن غابر رضي الله عنه قال (نذرت أختي أن تمشي إلى بيت الله حافية فأمرتني أن أستغني لها رسول الله ﷺ فاستغني فقال النبي ﷺ لتمشي ولتركب) يتفق عليه واللفظ لمسلم.

١٦- ولاحد والأربعة فقال (إن الله تعالى لا يضيّع بشقاء أخيك شيئاً مرها فلتختبره ولتركب ولتصم ثلاثة أيام).

(١) شرح مسلم ج ٧ ص ١١٣ - ١١٥

(٢) سورة البقرة آية ٢٧٠

(٣) عمدة القاري ج ٣ ص ٢٠٨

الشرح:

قال النووي رحمه الله: العاجز عن المشي له الركوب وعليه دم وأما حديث أخت عقبة فمعناه تمشي في وقت قدرتها على المشي وتركب اذا عجزت عن المشي أولحقتها مشقة ظاهرة فتركب وعليها دم الراجح من القولين للشافعي. وبه قال جماعة والقول الثاني لادم عليه بل يستحب الدَّم. وأما المشي خافياً فلا يلزمه الحفاء بل له لبس النعلين وقد جاء حديث أخت عقبة رضي الله عنها في سنن أبي داود مبيناً انها ركبت للعجز قال (ان أختي نذرت أن تحج ماشية وانها لا تطيق ذلك فقال رسول الله ﷺ إن الله اغني عن مشي اختك فلتركت ولتهدي بدنة^(١)) قال الصنعاني رحمه الله وقوله (فلتختصم) ذكر ذلك لانه وقع في الرواية (انها نذرت أن تحج لله ماشية غير مختمرة. قال فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال مرها) الحديث. ولعل الامر بصيام ثلاثة أيام لأجل النذر بعدم الاختصار فان نذر معصية فوجب كفارة يمين وهو من أدلة من يوجب الكفارة في النذر بمعصية. الا أنه ذكر البيهقي أن في اسناده اختلافاً. وقد ثبت في رواية أبي داود عن ابن عباس رضي الله عنهما بعد قوله فَلَتَرَكَبَ (وَلَتَهْدِي بَدَنَةً) قال البخاري لا يصح في حديث عقبة بن عامر الأمر بالا هداء فان صح فكأنه أمر نذرب وفي وجهه خفاء والله أعلم^(١)

١٧- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال (استغثي سعد بن عباد رسول الله ﷺ في نذر كان على أمه توفيت قبل أن تقضي فقال اقضيه عنها) امتفق عليه.

الشرح:

قال العيني رحمه الله (في نذر على أمه) اختلفوا في النذر الذي كان عليها فقيل كان صياماً وقيل عتقاً وقيل صدقة وقيل كان نذراً مطلقاً فأقتاه

(١) شرح مسلم ج٧ ص ١١٧ - ١١٨

(٢) سبل السلام ج٢ ص ١١٣

النبي ﷺ أَنْ يَقْضِيَهُ عَنْهَا أَي عَنْ أُمِّهِ وَذَلِكَ بِحَسَبِ مَا وَقَعَ نَذَرُهَا فَكَانَتْ سَنَةً أَي صَارَ قَضَاءُ الْوَارِثِ مَاعْلَى الْمُرُورِ مِنْ نَذَرِ سَنَةٍ وَطَرِيقَةً شَرْعِيَّةً يَعْمَلُ بِهَا بَعْدَ إِتَاءِ النَّبِيِّ ﷺ سَعْدًا بِذَلِكَ وَفِي رِوَايَةِ لِلْبُخَارِيِّ (فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَوْ كَانَ عَلَيْهَا آخِرُيْنِ أَكُنْتُ قَاضِيَتُهُ) قَالَ نَعَمْ قَالَ فَافْضِي دِينَ اللَّهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ) وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ تَمْثِيلُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَتَعْلِيمُ لَامَتِهِ الْقِيَاسَ وَالِاسْتِدْلَالَ قَوْلُهُ ﷺ (فَهُوَ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ) أَلَيْ فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ فَإِنْ قِيلَ إِذَا اجْتَمَعَ حَقُّ اللَّهِ وَحَقُّ الْعِبَادِ قَدَّمَ حَقَّ الْعِبَادِ فَمَا مَعْنَى فَهُوَ أَحَقُّ أَجِيبُ بَأَن مَعْنَاهُ إِذَا كُنْتَ تَرَاعِي حَقَّ النَّاسِ فَلَا تَرَاعِي حَقَّ اللَّهِ كَانَ أَوْلَى وَلَيْسَ مَعْنَاهُ أَحَقُّ بِالتَّقْدِيمِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ^(١)

الشرح :

من نذر صلاة أو صوماً في وقت معين فمتمعه مريض أو عدو وجب القضاء أو نذر هدياً أي أن يهدي شيئاً إلى الحرم لزمه حمله إلى مكة والتصدق به على من بها أو بالحرم من الفقراء والمساكين فيمتنع بيعه والتصدق بثمنه وإن كان الحيوان لا يجزي صحته لزمه التصدق به حياً وإن كان مما يجزيء لزمه ذبحه أيام النحر وتغرقه لحمه أو نذر التصدق بشيء على أهل بلد معين لزمه التصدق به على المساكين من أهله أو نذر صوماً في بلد معين لم يتعين الصوم في بل له الصوم في غيره^(٢)

(١) عمدة القاري، ص ٢١٠ - ٢١١ ج ٢٣

(٢) السراج الوهاج ص ٥٨٦

أقول : ظاهر الحديث الشريف ان وفاء النذر بالتزام الذبح في المكان الذي عينه الناذر اذا لم يكن هناك وثن يعبدوا عيد من اعياد الجاهلية ويتصدق به على المساكين في ذلك المكان كما التزم الناذر الطاعة وقوله ﷺ (اَوْنِ بِنَذْرِكَ) دليل على وجوب الوفاء بالنذر اذا كان طاعة وتقربا الى الله عز وجل والله أعلم .

١٩- وعن جابر رضي الله عنه أن رجلاً قال يوم الفتح (يا رسول الله انى نذرت إن فتح الله عليك مكة أن أصلي في بيت المقدس فقال صل هاهنا فسأله فقال صل هاهنا فسأله فقال من شأنك إذا) رواه أحمد وأبو داود وصححه الحاكم .

الشرح :

قال في السراج الوهاج : لو نذر صلاة في بلد لم تعين الا المسجد الحرام والمراد به جميع الحرم فإن انذر الصلاة فيه تعين وفي قوله : ومسجد المدينة والاقصى يتطبان للصلاة قلت الاظهر تعيينها كالمسجد الحرام والله أعلم .

٢٠- وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال (لا تشد الرجال إلا الى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدي هَذَا) متفق عليه واللفظ للبخاري .

٢١- وعن عمر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله انى نذرت في الجاهلية أن اعتكف ليلة في المسجد الحرام قال فأوف بئذرك متفق عليه ورأى النجاري في رواية (فاعتكف ليلة) .

الشرح :

قال العيني رحمه الله الحديث يدل على أن نذر الكافر صحيح اذا أسلم يلزمه الوفاء به وفيه خلاف بين الفقهاء قال الطحاوي : ذهب قوم الى أن الرجل اذا أوجب على نفسه شيئاً في حال شركه من اعتكاف أو

صدقة أو شيء مما يوجبه المسلمون لله ثم أسلم إن ذلك واجب عليه وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا يجب عليه في ذلك شيء واحتجوا بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ (إنها النذر مابقي به وجهه الله) رواه الطحاوي عن عبدالله بن وهب في مسنده محمد بن علي أن فعل الكافر لم يكن تقرباً إلى الله لأنه حين كان يوجب يقصد به الذي كان يعبد من دون الله وذلك معصية فدخل في عموم قول النبي ﷺ (لا نذر في معصية الله) وأما قوله ﷺ لعمر رضي الله عنه (فأوف بنذرك) أراد ﷺ أن يعلمنا أن الوفاء بالنذر من أكد الأمور فغلظ أمره وأمر عمر رضي الله عنه بالوفاء^(١).

قال النووي رحمه الله : مذهبنا أن مكة أفضل من المدينة وبه قال جمهور العلماء وقال مالك وطائفة : المدينة أفضل وحكى القاضي عياض الاجماع على أن موضع قبر النبي ﷺ أفضل بقاع الأرض لكن الخلاف فيها سوى ذلك .

قال ومذهب الشافعي أن تفضيل الصلاة في مسجد مكة والمدينة لا يختص بصلاة الفرض بل الفرض والنفل .

فرع إذا نذر أن يصلي في المسجد الحرام فصلى في غيره لم يجزه عندنا وبه قال مالك وأحمد وإبويوسف وداود وقال أبو حنيفة رحمه الله في رواية عنه يجزيه ذلك . دليلنا أنه التزم فضيلة الصلاة في البقعة فالزمته كالصوم والصلاة .

وإذا نذر المشي إلى المدينة أو إلى المسجد الأقصى لم يلزمه ذلك في أصح القولين عند الشافعية وبه قال أبو حنيفة وقال مالك وأحمد يلزمه .

وإذا نذر المشي إلى مسجد غير المساجد الثلاثة وهي المسجد الحرام والمسجد النبوي في المدينة والمسجد الأقصى لم يلزمه ولا يُعقد نذره عند الشافعية وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحمد وجمهور العلماء لكن قال أحمد

(١) عمدة القاري ج ٢٣ ص ٢٠٩

يلزمه كفارة اليمين وقال الليث بن سعد يلزمه المشي الى ذلك المسجد وقال محمد بن سلمة المالكي: اذا نذر قصد مسجد قياء لزمه لحديث الصحيحين (أن النبي ﷺ كان يأتي قياء كل سبب راكباً وماثياً).

أما اذا نذر إتيان مسجد آخر سوى الثلاثة فلا ينعقد نذره بخلاف لانه ليس في قصدها قرينة وقد صح أن النبي ﷺ قال (لَا تَشْدُوا الرِّجَالَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: المسجد الحرام والأقصى ومسجدي) ومقصود الحديث بيان القرينة بقصد المساجد الثلاثة).

(مسألة) من عين بنذره الاعتكاف في مسجد المدينة أو الأقصى أو المسجد الحرام تعين على أصح القولين في الاعتكاف لان الاعتكاف عبادة في نفسه وهو مخصوص بالمسجد فاذا كان للمسجد فضل فكانه التزم بنذره فضيلة في العبادة والمكان ولا بخلاف أنه لو نذر إتيان سائر المساجد لم يلزمه والله اعلم^(١).

كتاب القضاء :-

١- عَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ إِمَّا نَارَ فِي النَّارِ وَإِمَّا فِي الْجَنَّةِ. رَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَقَضَى بِهِ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ وَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَلَمْ يَقْضِ بِهِ وَجَارَ فِي الْحُكْمِ فَهُوَ فِي النَّارِ وَرَجُلٌ لَمْ يَعْرِفِ الْحَقَّ فَقَضَى لِلنَّاسِ عَلَى جَهْلٍ فَهُوَ فِي النَّارِ رواه الأربعة وصححه الحاكم.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله . والحديث دليل على أنه لا ينجو من النار من القضاء إلا من عرف الحق وعمل به، والعمدة العمل بالحق فان من عرف الحق ولم يعمل به فهو ومن حكم بجهل سواء في النار. وظاهره ان من

حكم بجهل وإن وافق حكمه الحق فانه في النار لانه اطلقه وقال (فقضى للناس على جهل فانه يصدق على من وافق الحق وهو ما جهل في قضائه لانه قضى على جهل) وفيه التحذير من حكم بجهل أو بخلاف الحق مع معرفته به والذي في الحديث أن الناجي من قضى بالحق عالماً به والاثنان الآخران في النار وفيه أنه يتضمن النهي عن تولية الجاهل القضاء .

قال في مختصر شرح السنة : انه لا يجوز لغير المجتهد أن يتقلد القضاء ولا يجوز للأمام توليته قال : والمجتهد من جمع خمسة علوم علم كتاب الله وعلم سنة رسول الله ﷺ وأقوال علماء السلف من إجماعهم واختلافهم وعلم اللغة وعلم القياس وهو طريق استنباط الحكم من الكتاب والسنة اذا لم يجد صريحاً في نص كتاب أو سنة أو إجماع فيجب أن يعلم من علم الكتاب الناسخ والمنسوخ والمجمل والمفسر والخاص والعام والمحكم والمتشابه والكراهة والتحريم والاباحة والندب ويعرف من السنة المطهرة هذه الاشياء ويعرف منها الصحيح والضعيف والمسند والمرسل ويعرف ترتيب السنة على الكتاب وبالعكس حتى اذا وجد حديثاً لا يوافق ظاهره الكتاب اهتمدئ الى وجبه عمله فان السنة بيان الكتاب فلا تخالفه . وانما تجب معرفة ما ورد منها في أحكام الشرع دون ماعداها من القصص والأخبار والمواظ . وكذا يجب أن يعرف من علم اللغة ما أثر في الكتاب والسنة من أمور الأحكام دون الاحاطة بجميع لغات العرب ويعرف أقوال الصحابة والتابعين في الأحكام ومعظم فتاوي الفقهاء الأئمة حتى لا يقع حكمه مخالفاً لأقوالهم ما فيه خرق الإجماع فاذا عرف كل نوع من هذه الأنواع فهو مجتهد وإذا لم يعرفها فسييله التقليد .

أقول : دليل اشتراط هذه الشروط في القضاء حديث معاذ رضي الله عنه لما قال له النبي ﷺ بم تحكم قال بكتاب الله قال فإن لم تجد قال بسنة رسول الله قال فان لم تجد قال اجتهد رأيي قال ﷺ الحمد لله الذي وفق رسول الله ﷺ الحديث . مع ماورد في فضل معاذ رضي الله عنه عن النبي

ﷺ (واعلمكم بالحلal والحرام معاذ بن جبل) فقد توفرت في سيدنا معاذ رضي الله عنه كل هذه الشروط وزيادة وينبغي أن يكون كل قاض عالماً بذلك والا فسيبله التقليد والله اعلم^(١)

٢- وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ (مَنْ وَلِيَ الْقَضَاءَ فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ سَكِينٍ) رواه أحمد والأربعة وصححه ابن خزيمة وابن حبان قال في سبل السلام: دل الحديث على التحذير من ولاية القضاء والدخول فيه كان يقول من تولي القضاء فقد تعرض للذبح نفسه فليحذرده وليستوفه فإنه إن حكم بغير الحق مع علمه به أوجهله له فهو في النار. والمراد من ذبح نفسه إهلاكها أي فقد اهلكها بتولية القضاء وانما قال (بغير سكين) للاعلام بأنه لم يرد بالذبح فَرِي الأوداج الذي يكون في الغالب بالسكين بل أريد اهلاك النفس بالعذاب الاخروي وقيل ذبح ذبحاً معنوياً وهو لازم له لانه إن أصاب الحق فقد أتعب نفسه في الدنيا لارادته الوقوف على الحق وطلبه واستقصاء ما تحب عليه رعايته في النظر في الحكم والموقف مع الخصمين والتسوية بينهما في العدل والقسط وإن أخطأ في ذلك الزمه عذاب الآخرة فلا بد له من التنبه والنصب^(٢)

٣- وعنه رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (إِنَّكُمْ سَتَحْرُصُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ وَتَسْتَكُونُ نَدَامَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَنِعْمَ الْمَرْضِعَةُ وَبِئْسَتِ الْفَاطِمَةُ) رواه البخاري.

الشرح:

قال العمري رحمه الله (ستحرصون على الإمارة) بكسر الهمزة ويدخل فيها الإمارة العظمى وهي الخلافة والصغرى وهي الولاية على البلدة (وستكون ندامة يوم القيامة) لمن لم يعمل فيها بما ينبغي قوله (فنعم المرضعة وبئست الفاطمة) قال الكرماني: نعم المرضعة أي نعم أولها وبئست

(١) سبل السلام ج٤ ص ١١٥ - ١١٦

(٢) سبل السلام ج٤ ص ١١٦

الفاطمة اي بشس آخرها وذلك لأن معها المال والجاه والملاذات الحسية والوهمية أو لا لكن آخرها العزل أو القتل أو الموت والمطالبة بالتعات في الآخرة. وقال الداودي: نعمت المرضعة في الدنيا وبشت الفاطمة أي بعد الموت لأنه يصير الى المحاسبة على ذلك فيصير كالذي يفظم قبل أن يستغني فيكون ذلك هلاكه. قَالَ الطيب إنما لم تلحق التاء بنعم لأن المرضعة مستعارة للإمارة وتأنيسها غير حقيقي فترك الحاق التاء بها والحققت ببشس نظراً الى كون الامارة حيثئذ داهية دهياء قالوا وانما أتى بالتاء في الفاطمة والمرضعة إشارة الى تصوير تلك الحالتين المتجددتين في الارضاع والظلم^(١)

٤- وعن عمرو بن العاص رضي الله عنه أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ (إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ).

الشرح:

قال العلماء أجمع المسلمون على ان هذا الحديث في حاكم عالم أهل للحكم فان أصاب فله أجران أجر اجتهداه وأجر إصابته وإن أخطأ فله أجر اجتهداه وفي الحديث محذوف تقديره إذا أراد الحكم فاجتهد قالوا: فأما من ليس بأهل للحكم فلا يحل له الحكم فان حكم فلا أجر له بل هو آثم ولا ينفذ حكمه سواء وافق الحق أم لا لان إصابته اتفاقية ليست صادرة عن أصل شرعي فهو عاصي. في جميع أحكامه سواء وافق الصواب أم لا وهي مردودة كلها ولا يعذر في شيء من ذلك. وقد اختلف العلماء في أن كل مجتهد مصيب أم المصيب واحد وهو من وافق الحكم الذي عند الله تعالى والآخر مخطيء لا إثم عليه لعذره والأصح عند الشافعي وأصحابه ان المصيب واحد وقد احتجت الطائفتان بهذا الحديث وأما الاولون القائلون: كل مجتهد مصيب فقالوا قد جعل للمجتهد أجراً فلولاً إصابته

(١) عمدة القاري ج ٢٤ ص ٢٢٦ - ٢٢٧

لم يكن له أجر. وأما الآخرون فقالوا: سباه مخطئاً ولو كان مصيباً لم يسمه مخطئاً وأما الاجر فإنه حصل له على تعبته في الاجتهاد قال الاولون: إنما سباه مخطئاً لانه محمول على من اخطأ النص أو اجتهد فيما لا يسوغ فيه الاجتهاد كالمجمع عليه وغيره وهذا الاختلاف إنما هو في الاجتهاد في الفروع فأما أصول التوحيد فالمصيب فيها واحد باجماع من يعتد به (١)

٥- وعن أبي بكر رضي الله عنه قال (سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان) متفق عليه.
الشرح:

قال النووي رحمه الله: في الحديث الشريف النهي عن القضاء في حال الغضب قال العلماء ويلتحق بالغضب كل حال يخرج الحاكم فيها عن سداد النظر واستقامة الحال كالشبع المفرط والجوع المقلق والهم والفرح البالغ ومدافعة الحدث وتعلق القلب بأمر ونحو ذلك فكل هذه الاحوال بكره له القضاء فيها خوفاً من الغلط فان قضى فيها صح قضاؤه لان النبي ﷺ قضى في شراج الحرة في مثل هذا الحال وقال في اللقطة (مالك ولها... الحديث) وكان في حال الغضب والله اعلم (٢)

٦- وعن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إذا تقاضى إثنين رجلان فلا تقض للأول حتى تسمع كلام الآخر فسوف تدرى كيف تقضي قال علي: فما زلت قاضياً بعد. رواه احمد وابوداود والترمذي وحسنه وقواه ابن المديني وصححه ابن حبان وله شاهد عند الحاكم من حديث ابن عباس.

الشرح:

قال في الروض المربع: إذا حضر إلى القاضي خصمان قال ايكما

(١) شرح مسلم ج٧ ص ٢٨٢ - ٢٨٣

(٢) شرح مسلم ج٧ ص ٢٨٤

المدعي فان سكت جاز له ذلك فَمَنْ سبق بالدعوى قدمه الحاكم على خصمه فاذا حرر المدعي دعواه فللحاكم سؤال خصمه عنها فان أقر له بدعواه حكم له عليه بسؤاله الحكم لان الحق للمدعي في الحكم فلا يستوفيه إلا بسؤاله وان أنكر المدعى عليه صح الجواب مالم يعترف بسبب الحق وقال الحاكم للمدعي ان كان لك بَيِّنَةٌ فأحضرها إن شئت فإن احضرها سمعها وحكم بها ولا يحكم القاضي بعلمه كي لا يفضي الى تهمة وحكمه بما يشتهي وان قال المدعي مالي بَيِّنَةٌ أعلمه الحاكم ان له اليمين على خصمه ولا تصح الدعوى الا محررة لأن الحكم مرتب عليها^(١) أقول: في الحديث الشريف ارشاد وتعليم لادب القضاء على أحسن وجه وأكمله وذلك في قوله ﷺ (فلا تفض للاول حتى تسمع كلام الآخر فسوف تدري كيف تقضي) والله أعلم.

٧- وعن ام سلمة رضي الله عنها قالت: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّكُمْ تُخْتَصِمُونَ إِلَيَّ فَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ بِبُحْثَةٍ مِنْ بَعْضٍ فَأَقْضِي لَهُ. بنحو أَسْمَعُ مِنْهُ فَمَنْ قَطَعْتُ لَهُ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ شَيْئًا فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ مَتَّقُوا عَلَيْهِ.

الشرح:

(أَلْحَنَ) بالحاء المهملة ومعناه أبلغ وأعلم بالحجة (انا انا بش) معناه التنبيه على حالة البشرية وان البشر لا يعلمون من الغيب وبواطن الأمور شيئاً الا ان يطلعهم الله تعالى على شيء من ذلك وانه يجوز عليه في أمور الأحكام مايجوز على البشر وإنه إنما يحكم بين الناس بالظاهر والله يتولى السرائر فيحكم الحاكم بالبينه وباليمين ونحو ذلك من أحكام الظاهر مع إمكان كونه في الباطن خلاف ذلك ولكنه إنما كلف الحكم بالظاهر. ولو شاء الله عزوجل لأطلع نبيه ﷺ على باطن أمر الخصمين فحكم بيقين نفسه. من غير حاجة إلى شهادة ويمين ولكن لما أمر الله تعالى أمته ﷺ

(١) الروض المربع ج٢ ص ٣٦٨ - ٣٦٩

باتباعه والافتداء بأقواله وأفعاله وأحكامه ﷺ أجرى له حكمهم في عدم الاطلاع على باطن الأمور ليكون حكم الأمة في ذلك حكمه ﷺ فأجرى الله عز وجل أحكامه على الظاهر الذي يستوي فيه هو وغيره ليصح الافتداء به وتطيب نفوس العباد للانقياد لأحكام الظاهر من غير نظر إلى الباطن والله اعلم .

فإن كانا شاهدي زور أو نحو ذلك فالتقصير منها ومن ساعدهما .
وأما الحاكم فلا حيلة له في ذلك ولا عيب عليه بسببه بخلاف ما إذا أخطأ في الاجتهاد فإن هذا الذي حكم به ليس هو حكم الشرع .

وفي هذا الحديث الشريف حجة للقائلين : إن حكم الحاكم لا يحل الباطن ولا يحل حراماً فإذا شهد شاهداً زوراً لأنسان بهال فحكم به الحاكم لم يحل للمحكوم له ذلك المال ولو شهدا عليه بقتل لم يحل للولي قتله مع علمه بكذب الشاهدين قوله ﷺ (فإنما أقطع له به قطعة من النار) معناه إن قضيت له بظاهر يخالف الباطن فهو حرام يؤول به إلى النار .

قوله ﷺ (فليحملها أو يذرهما) ليس معناه التخيير بل هو التهديد والوعيد كقوله تعالى (وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) وكقوله سبحانه (اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ)^(١)

٨- وعن جابر رضي الله عنه قال (سمعت رسول الله ﷺ يقول كيف تُقدَّس أمة لا يؤخذ من شديدتهم لضعيفهم) رواه ابن حبان وله شاهد من حديث بريدة عند البزار وآخر من حديث أبي سعيد عند ابن ماجه .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : المراد لا تظهر أمة من الذنوب لا يتصف لضعيفها من قوتها فيما يلزم من الحق فانه يجب نصر الضعيف المظلوم حتى يأخذ حقه من القوي الظالم كما جاء في قوله ﷺ (أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً) قيل يارسول الله هذا ننصره مظلوماً فكيف ظالماً قال كفك إياه عن

(١) شرح مسلم ج٧ ص ٢٧٠ - ٢٧٣

الظلم نصرله^(١)

٩- وعن عائشة رضي الله عنها قالت (سمعت رسول الله ﷺ يقول يدعى بالقاضي العادل يوم القيامة فيلقى من شدة الحساب ما يتمنى أنه لم يقص بين اثنين في عمره) رواه ابن حبان وأخرجه البيهقي ولفظه في غمرة).

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله في الحديث دليل على شدة حساب القضاة في يوم القيامة وذلك لما يتعاطونه من الخطر فينبغي له ان يتحرى الحق ويبلغ فيه جهده ويحذر من خلطاء السوء من الوكلاء والأعوان.

فقد أخرج البخاري وغيره من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ (ما استخلف الله من خليفة إلا له بطانتان بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه والمعصوم من عصمه الله تعالى) وأخرجه النسائي من حديث أبي هريرة مرفوعاً بلفظ (ما من وال إلا له بطانتان الحديث: وليحذر الغرماء والوكلاء وروى لهم حديث (من خاصم في باطل وهو يعلمه لم يزل في سخط الله حتى ينزع) وفي لفظ (من أعان على خصومة بظلم فقد باء بغضب من الله) رواهما أبو داود من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ولما عرفته فقد تجنب أكابر العلماء ولاية القضاء وإذا كان هذا في القاضي العدل فكيف بقضاة الجور والجهالة؟ وفي ترجمة عبد الله بن وهب (انه كتب اليه الخليفة بقضاء مصر فاختم في بيته فاطلع عليه بعضهم يوماً فقال له يا ابن وهب ألا تخرج فتحكم بين الناس بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ. فقال: أما علمت أن العلماء يحشرون مع الانبياء والقضاة مع السلاطين^(٢)).

١٠- وعن أبي بكر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال (لن يفلح قوم

(١) سبل السلام ج ٢ ص ١٢٢

(٢) سبل السلام ص ١٢٣

وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ) رواه البخاري .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : فيه دليل على عدم جواز تولية المرأة شيئاً من الأحكام العامة بين المسلمين وإن كان الشارع قد أثبت لها أنها راعية في بيت زوجها .

وذهب ابو حنيفة رحمه الله الى جواز توليتها الأحكام الا الحدود وروي عن ابن جرير جواز توليتها مطلقاً .

والحديث الشريف إخبار عن عدم فلاح من ولي أمرهم امرأة وهم منهيون عن جلب عدم الفلاح لأنفسهم مأمورون باكتساب الفلاح^(١) .

٦١- وَعَنْ أَبِي مَرْثَمٍ الْأَزْدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ (مَنْ وَلَاهُ اللَّهُ شَيْئاً أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ فَاجْتَنَبَ عَنْ حَاجَتِهِمْ وَفَقَّرَهُمْ اجْتَنَبَ اللَّهُ دُونَ حَاجَتِهِ) أخرجه ابو داود والترمذي .

الشرح :

قال الشافعي وجماعة : ينبغي للحاكم ان لا يتخذ حاجباً وذهب آخرون الى جواز اتخاذ الحجاب وقال آخرون بل يستحب ذلك لترتيب الخصوم ومنع المستطيل ودفع الشريك ونقل ابن التين عن الداودي قال : الذي أحدثه بعض القضاة من شدة الحجاب وإدخال بطائق الخصوم لم يكن من فعل السلف ولن يلقي آخر هذه الامة بأفضل مما اتى به أولها وهذا من التكبر وكان عمر رضي الله عنه يرقد في الأفنية نهاراً^(٢)

١٢- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الرَّأْشِيَّ وَالْمُرْتَشِيَّ فِي الْحُكْمِ) رواه احمد والاربعة وحسنه الترمذي

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٢٣
(٢) عمدة القاري ج٤ ص ٢٣٢

وصححه ابنُ جبان وله شاهد من حديث عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما
وعند الاربعة الا النسائي .

الشرح :

الحديث رقم (١٩) دليل على أنه يجب على من ولي أي أمر من
أمور عبادة الله ان لا يحتجب عنهم وأن يسهل الحجاب ليصل اليه ذو الحاجة
من فقير وغيره وقوله (احتجب الله عنه) كناية عن منعه له من فضله
وعطائه ورحته^(١)

الشرح (١٢) :

في النهاية (الراشي) من يعطي الذي يعنيه على الباطل (والمرتشي)
الآخذ للرشوة (والرائش) هو الذي يمشي بينها أو هو السفير بين الدافع
والآخذ وإن لم يأخذ على سفارته أجراً فإن أخذ فهو أشد .

الرشوة حرام بالاجماع سواء كانت للمقاضي أو للمعامل على الصدقة
أو لغيرهما قال الله تعالى (وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى
الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ)

وحاصل ما يأخذه القضاة من الأموال على أربعة أقسام: رشوة
وهدية وإجرة ورزق . فالأول الرشوة إن كانت ليحكم بها الحاكم بغير حق
فهي حرام على الآخذ والمعطي وإن كانت ليحكم له بالحق على غريمة
فهي حرام على الحاكم دون المعطي لأنها لاستبقاء حقه فهي كجعل
الضالة وأجرة الوكالة على الخصومة . وقيل تحرم لأنها توقع الحاكم في
الاثم .

وأما الهدية فهي إن كانت ممن مهادية قبل الولاية فلا تحرم استدامتها
وإن كان لا يهدي اليه الا بعد الولاية فإن كانت ممن لا خصومة بينه وبين
أحد جازت وكرهت وإن كانت ممن بينه وبين غريمه خصومة عنده فهي
حرام على الحاكم والمهدي ويأتي فيه التفضيل السابق في الرشوة على

(١) سورة البقرة آية ١٨٨

باطل أو حق .

وأما الاجرة فإن كان للحاكم جناية من بيت المال ورزق حرمت بالاتفاق لانه إنما جرى عليه الرزق لأجل الاشتغال بالحكم فلا وجه للاجرة وإن كانت لاجرية له من بيت المال جاز له أخذ الاجرة على قدر عمله غير حاكم فإن أخذ أكثر مما يستحقه حرم عليه لانه إنما يعطي الاجرة لكونه عمل عملاً لأجل كونه حاكماً فأخذه لما زاد على اجرة مثله غير حاكم ولا يستحق لأجل كونه حاكماً شيئاً من أموال الناس اتفاقاً فإجرة عمله اجرة مثله ولذا قيل إن تولية القضاء لمن كان غنياً أولى من تولية من كان فقيراً وذلك لانه لفقره يصير متعرضاً لتناول ما لا يجوز له تناوله اذا لم يكن له رزق من بيت المال^(١)

١٣٠- وعن عبدالله بن الزبير رضي الله عنهما قال قضى رسول الله ﷺ أن الخصمين يقعدان بين يدي الحاكم رواه أبو داود وصححه الحاكم .
الشرح :

الحديث دليل على شرعية قعود الخصمين بين يدي الحاكم ويسوي بينهما في المجلس ما لم يكن أحدهما غير مسلم . كما في قصة علي رضي الله عنه مع عزيمة الذمي عند شريح وهي ماخرجه ابو نعيم في الحلية بسنده قال (وجد علي بن ابي طالب رضي الله عنه وفيها فقال شريح لليهودي : خذ الدرع فقال اليهودي : أمير المؤمنين جاء معي إلى قاضي المسلمين ففضي لي ورضي . صدقت والله يا أمير المؤمنين انها لدرعك سقطت عن جمل النقطة . أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فوهبها له علي عليه السلام وأجازه بتسعةائة .

وقتل معه يوم صفين ، فانظر ما برك العمل بالحق من الحاكم والمحكوم عليه وما آل اليه من الخير للمدعي^(٢)

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٢٤ - ١٢٥

(٢) سبل السلام ج٤ ص ١٢٥ - ١٢٦

قال في المنهاج: لِيُسَوِّبَ الخصمين في دخول عليه وقيام لهما واستماع وطلاقة وجه وجواب سلام ومجلس^(١).

باب الشهادات

١- عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجَهَنِّي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ (أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ الشُّهَدَاءِ هُوَ الَّذِي يَأْتِي بِالشَّهَادَةِ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٢- وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِنْ خَيْرُكُمْ قَرَبَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ يَكُونُ قَوْمٌ يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهَدُونَ وَيَحْنُونُ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ وَيَنْذِرُونَ وَلَا يُؤْفُونَ وَيُظْهَرُ فِيهِمُ السَّمَنُ) متفق عليه.

الشرح:

الشهادات جمع شهادة وهو مصدر من شهد يشهد قال الجوهري خبر قاطع والمشاهدة المعاينة مأخوذة من الشهود أي الحضور لأن الشاهد مشاهد لما غاب عن غيره. وقال الحنفية: معناها شرعاً إخبار عن مشاهدة وبيان لاعتن تحمين وحسبان^(٢).

وجه الجمع بين قوله ﷺ (يشهدون ولا يستشهدون) وبين قوله في حديث زيد بن خالد (ألا أخبركم بخير الشهداء الذين يأتون بالشهادة قبل أن يسألوها ذكر الترمذي عن بعض أهل العلم أن المراد بالذي يشهد ولا يستشهد شاهد الزور واحتج بحديث عمر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال (ثم يفسو الكذب حتى يشهد الرجل ولا يستشهد) والمراد بحديث زيد بن خالد الشاهد على الشيء فيؤدي شهادته ولا يمتنع من إقامتها وقال

(١) السراج الوهاج ص ٥٩٤

(٢) عمدة القاري ج ١٣ ص ١٩١

الخطابي ويحتمل أن يريد الشهادة على الغيب من أمر الخلق فيشهد على قوم أنهم من أهل النار والآخرين من أهل الجنة على مذاهب أهل الأهواء والبدع . وقيل انها هذا في الرجل تكون عنده الشهادة وقد نسيها صاحب الحق ويترك أطفالاً ولهم على الناس حقوق ولا علم للموصي بها فيجبي من عنده الشهادة فيثبت شهادته لهم بذلك فيحمي حقهم فحمل بذل الشهادة قبل المسألة على مثل هذا وقال ابن بطلال والشهادة المذمومة لم يرد بها الشهادة على الحقوق انها أريد بها الشهادة في الأيمان يدل عليه قول النخعي رواية في آخر الحديث وكانوا يضربوننا على الشهادة يعني أن الشهادة المذموم عليها صاحبها هي قول الرجل أشهد بالله ما كان كذا على كذا على معنى الحلف فكره ذلك .

قوله عنه (خيركم قرني) أي أصحابي وهم من رآه عنه أوسع كلامه وقال ابن سيده : القرن هو مقدار التوسط في أعمار أهل الزمان فهو في كل قوم على مقدار أعمارهم قال وهو الأمة تأتي بعد الأمة وقال ابن الاعرابي القرن الوقت من الزمان وفي التهذيب لانه يقرن أمة بأمة وعالمًا بعالم . قوله (يُلُونَهُمْ) من وليه يليه بالكسر فيهما والْوَلِي القُرب والدُّنُو . قوله (يُخُونُونَ ولا يُؤْمِنُونَ) أي لا يثق الناس بهم ولا يعتقدونهم أي يكون لهم خيانة ظاهرة بحيث لا يثق للناس اعتماد عليهم .

قوله (ويشهدون ولا يستشهدون) يحتمل أن يراد يتحملون الشهادة بدون التحميل أو يؤدون الشهادة بدون طلب الأداء . قوله (وينذرون ولا يفون) من الوفاء يقال وفي يفي . قوله (ويظهر فيهم السَّمَنُ) بكسر السين المهملة ويفتح الميم بعدها نونٌ معناه أنهم يحبون التوسع في المأكَل والمشارب وهي أسباب السَّمَن وقال ابن التين : المراد ذم محبته وتعاطيه لا من يخلق كذلك . وقيل المراد يظهر فيهم كثرة المال . وقيل المراد انهم يتسمنون أي يتكثرون بآل لس فيهم ويدعون ماليس لهم من الشرف .

ويحتمل أن يكون جميع ذلك مراداً وروي بلفظ ثم يحيى قوم فيقسمون
ويحبون السمن^(١)

٣- وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال (قال رسول الله ﷺ
لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا ذي غمر على أخيه ولا تجوز شهادة
القانع لأهل البيت) رواه أحمد وأبو داود.

٤- وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ قال (لا
تجوز شهادة بدوي على صاحب قرية) رواه أبو داود وابن ماجه.

الشرح :

قوله ﷺ (لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة) قال أبو عبيدة ما اقترضه الله
تعالى واثمنهم عليه فانه قد سمى ذلك أمانة قال الله تعالى (بِأَيِّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ)^(٢) فمن ضيع
شيئاً بما أمر الله تعالى به أو مانهى عنه فليس ينبغي أن يكون عدلاً فانه إذا
كان خائناً فليس له تقوى تردده عن ارتكاب محظورات الدين التي منها
الكذب فلا يحصل الظن بخبره لانه مظنة تهمة أو مسلوب الأهلية قوله
(ولا ذي غمر على أخيه) بفتح الغين المعجمة وفتح الميم وكسرهما بعدها راء
فسره أبو داود بالحدق والشحناء والمراد بأخيه المسلم المشهود عليه والكافر
مثله لا يجوز أن يشهد ذوقد عليه اذا كانت العداوة بسبب غير الدين فان
ذا الحدق مظنة عدم صدق خيره والخشية إنزال الضرر بمن يحقد عليه فان
عداوة الدين لا تقتضي أن يشهد عليه زوراً فان الدين لا يسوغ ذلك وانما
خرج الحديث على الأغلب قوله (ولا تجوز شهادة القانع لأهل البيت)
القانع هو الخادم لأهل البيت والمنقطع إليهم للخدمة وقضاء الحوائج
وموالاتهم عند الحاجة وفي تمام الحديث (وأجازها لغيرهم) اي لغير من هو
تابع لهم وانما منع من شهادته لمن هو قانع لهم لانه مظنة تهمة فيجب دفع

(١) عمدة القاري ج ١٣ ص ٢١٣ - ٢١٤

(٢) الانفال آية ٢٦

الضرعهم وجلب الخير إليهم فمنع من الشهادة ومنع هؤلاء من الشهادة
دليل على اعتبار العدالة في الشاهد وعليه دل قوله تعالى (واشهدوا ذَوِي
عَدْلٍ مِنْكُمْ) (٣)

وقدر سَمُوا العدالة بانها محافظة بنية تحمل على ملازمة التقوى والمرؤة
ليس معها بدعة وقد نازعناهم في هذا واخترنا أن العدل هو من غلب خيره
شره ولم يجرب عليه اعتياد كذب قوله (لا تجوز شهادة بدوي على صاحب
قرية) البدوي من سكن البادية والقرية بفتح القاف وقد تكسر: المصر
الجامع. وفي الحديث الشريف دليل على عدم صحة شهادة البدوي على
صاحب القرية لأعلى بدوي مثله فتصح والى هذا ذهب أحمد بن حنبل
وجماعة من الصحابة وقال أحمد: أخشى أن لاتقبل شهادة البدوي على
صاحب القرية لهذا الحديث ولأنه متهم حيث أشهد بدوياً ولم يشهد قروياً
واليه ذهب مالك (الا أنه قال: لاتقبل شهادة البدوي لما فيه من الجفاء في
الدين والجهالة بأحكام الشرع ولأنهم في الغالب لا يضبطون الشهادة على
وجهها. وذهب الأكثرون إلى قبول شهادة البدوي وحملوا الحديث
الشريف على من لاتعرف عدالته من أهل البادية اذ الأغلب أن عدالتهم
غير معروفة. وقد استدله في البحر لقبول شهادتهم بقبوله ﷺ لشهادة
الأعرابي على هلال رمضان (٢)

٥- وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّهُ خَطَبَ فَقَالَ (إِنَّ أَنَا
كَأَنَّا يُؤَخَّرُونَ بِالْوَحْيِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَإِنَّ الْوَحْيَ قَدْ انْقَطَعَ وَإِنَّا
نَأْخِذُكُمْ الْآنَ بِمَا ظَهَرَ لَنَا مِنْ غِيَالِكُمْ) رواه البخاري.
الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله: وتماه (فمن أظهر لنا خيراً آويناه وقربناه
وليس لنا من سريره شيء الله يحاسبه في سريره ومن أظهر لنا سوء لم نأمنه

(١) الطلاق آية ٢.

(٢) سبل السلام ج٤ ص ١٢٨ - ١٢٩

ولم نصدقه وإن قال إن سريره حسنة استدل به على قبول شهادة من لم يظهر منه ريبة نظراً إلى ظاهر الحال وأنه يكفي في التعديل ما يظهر من حال المعدل من الاستقامة من غير كشف عن حقيقة سيرته لأن ذلك متعذر إلا بالوحي وقد انقطع .

وكان المصنف أورده وإن كان كلام صحابي لاجبة فيه لانه خطب به عمر رضي الله عنه واقره من سمعه فكان قول جماهير الصحابة ولان هذا الذي قاله رضي الله عنه هو الجاري على قواعد الشريعة . وظاهر كلامه إنه لا يقبل المجهول ويدل له ما رواه ابن كثير في الارشاد أنه شهد عند عمر رضي الله عنه رجل فقال له عمر (لست أعرفك ولا يضرك ان لا أعرفك ائت بمن يعرفك فقال رجل من القوم أنا اعرفه قال بأي شيء تعرفه : قال بالعدالة والفضل فقال هو جارك الادنى الذي تعرف ليله ونهاره ، ومدخله ومخرجه قال لا قال فعاملك بالدينار والدرهم الذي يستدل بهما على الورع : قال لا قال : فرفيقك في السفر الذي يستدل به على مكارم الاخلاق قال لا قال لست تعرفه ثم قال للرجل : ائت بمن يعرفك : قال ابن كثير رواه البغوي واسناده حسن^(١) .

٦- وعن أبي بكر رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ (أنه عدَّ شهادة الزور من أكبر الكبائر) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ من حديث طويل .
الشرح : قال : العيني رحمة الله (الزور) وصف الشيء بخلاف صفته فهو تحويله الباطل بما يوهم أنه حق والمراد به هنا الكذب لقوله الله عز وجل (وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا)^(٢) سيقَّت الآية الكريمة في مدح تاركها شهادة الزور قال اكثرهم : الزور الشرك وقيل

(١) سبل السلام ج ٤ ص ١٢٩

(٢) الفرقان آية ٧٢

شهادة الزور وقيل مجالس الحنا وقيل الاستمرار على المعاصي، عن أبي بكر رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ: **أَلَا أُنبِئُكُمْ بِكَبِيرِ الْكَبَائِرِ ثَلَاثًا قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ** **الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَجُلُوسُ وَكَانَ مَتَكِّنًا فَقَالَ** **الْأَلَا يَقُولُهُ الزُّورُ قَالَ فَمَا زَالَ يَكْرُرُهَا حَتَّى قُلْنَا لَيْتَهُ سَكَتَ** **وَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ** **عَدَلْتُ شَهَادَةَ الزُّوِّ الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ الرَّجْسُ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْرِ** **وَرَوَى عَنْ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ** **أَنَّهُ أَرَى إِنْ يَفْضَحَ شَاهِدُ الزُّورِ وَيَعْلَنَ بِهِ وَيُوقِفَ وَأَرَى أَنْ يَضْرِبَ وَيَسَارَ بِهِ وَقَالَ أَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ يَقَامُ لِلنَّاسِ وَيُعْزَرُ وَيُؤَدَّبُ وَعَنْ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ يُعْزَرُ وَلَا يُبْلَغُ بِالْعِزِّ أَرْبَعِينَ سَوْطًا وَيُشْهَدُ بِأَمْرِهِ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ حَبَسَهُ يَوْمًا وَخَلَّى عَنْهُ وَعَنْ الْأَوْزَاعِيِّ إِذَا كَانَ اثْنَيْنِ وَشَهِدَا عَلَى طَلَّاقٍ فَفَرَّقَ الْقَاضِي بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ ثُمَّ أَكْذَبَ شَاهِدَا الزُّورِ نَفْسَهُمَا يَضْرِبَانِ مِائَةَ مِائَةٍ وَيُغْرَمَانِ لِلزَّوْجِ الصَّدَاقَ. وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ شَاهِدُ الزُّورِ يَبِيعُ بِهِ إِلَى مَحَلَّتِهِ أَوْ سَوْقِهِ فَيَقَالُ لَهُمْ: **إِنَّا وَجَدْنَا هَذَا شَاهِدَ زُورٍ فَاحْذَرُوهُ** **وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ يَضْرِبُ وَيَحْبَسُ إِنْ لَمْ يَحْدِثْ تَوْبَةً لِأَنَّهُ ارْتَكَبَ مَحْظُورًا فَيُعْزَرُ.****

وقد قسم ابن العربي الكذب إلى أربعة أقسام: أحدها: وهو أشدها الكذب على الله تعالى قال الله تعالى **(فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ)** والثاني: الكذب على رسول الله ﷺ وهو هو. أو نحوه، الثالث الكذب على الناس وهي شهادة الزور في إثبات ما ليس بثابت على أحد أو إسقاط ما هو ثابت الرابع الكذب على الناس قال ومن أشده الكذب في المعاملات وهو أحد أركان الفساد الثلاثة منها وهي الكذب والعيب والغش والكذب وإن كان محرماً سواء قلنا كبيرة أو صغيرة فقد يباح عند الحاجة إليه والله أعلم (١) ٧- وعن ابن عباس رضي الله عنهما **(أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِرَجُلٍ تَرَى الشَّمْسَ قَالَ نَعَمْ قَالَ غَنَى يَمِثْلُهَا فَاشْهَدْ أَوْدَعُ)** أخرجه ابن عدي. باسناد

ضعيف وصححه الحاكم فأخطأ.

الشرح

قال في السراج الوهاج: والأقوال كعقد وفسخ وطلاق يشترط في الشهادة بها سماعها وإبصار قائلها حال تلفظه بها حتى لو نطق بها من وراء حجاب وهو يتحققه لم يكف ولا يقبل أعمى فيها يتعلق بالبصر بخلاف ما يكفي فيه السماع إلا أن يقر شخص في أذنه بنحو طلاق فيتعلق الأعمى به حتى يشهد عليه عنه قاض به فيقبل على الصحيح ولو تحملها أي الشهادة بصيرته عني شهد إن كان المشهود له أو عليه معروف في الاسم والنسب فيقول أشهد أن فلان ابن فلان أقر فلان ابن فلان بكذا. ومن سمع قول شخص ورأى فعله فإن عرف عينه واسمه ونسبه شهد عليه في حضوره إشارة لا باسمه ونسبه وعند غيبته أو موته باسمه ونسبه فإن جهلها أي الاسم والنسب لم يشهد عند موته وغيبته. والمراد بالنسب اسم أبيه وجده ويكفي عنه لقب يختص به ولا يصح تحمل شهادة على متنبه اعتماداً على صوتها أي لا يصح التحمل للشهادة عليها ليؤدبها اعتماداً على معرفة صوتها فإن عرفها بعينها أو باسم ونسب جاز التحمل عليها متنبه ويشهد عند الأداء بما يعلم مما ذكر فيشهد في العلم بعينها عند حضورها وفي العلم بالاسم والنسب عند غيبتها. وإليه الشهادة بالسماع على نسب من أب فيشهد أن هذا ابن فلان أو قبيلة فيشهد أنه من قبيلة كذا وكذا أم ثبت النسب فيها بالسماع في الأصح وكذا موت يثبت بالسماع وكذا وقف ونكاح وملك في الأصح. والمراد بالوقف أصله لا الشروط ولا يكفي الشاهد بذلك أن يقول: سمعت الناس يقولون كذا بل يقول أشهد بكذا. وشرط السماع سماع المشهود به من جمع يؤمن تواطؤهم على الكذب وقيل يكفي سماعه من عدلين. ولا تجوز الشهادة على ملك بمجرد يد ولا بيد وتصرف في مدة قصيرة وتجوز في مدة طويلة في الأصح وشرط قبول السماع في عقار تصرف ملاك من سكنى وهدم وبناء وبيع ورهن

ولا يشترط اجتماع هذه الامور بل واحد منها كاف إذا تكرر. ولا يثبت دين باستفاضة وتبني شهادة الأعصار على قرائن ومخائل الضر والاضافة والله أعلم. (١)

٨- وعنه رضي الله عنه (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَضَى بَيْنَ بَيْنِ وَشَاهِدٍ) أخرجه مسلم وأبو داود وقال إسناده جيد.

٩- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله تعالى عنه مثله أخرجه أبو داود والترمذي وصححه الحاكم.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: فيه جواز القضاء بشاهد ويمين واختلف العلماء في ذلك فقال أبو حنيفة رضي الله عنه والكوفيون والشعبي والحكم والأوزاعي والليث والاندلسيون من أصحاب مالك لا يحكم بشاهد ويمين في شيء من الأحكام قال الله تعالى (وَاسْتَشْهِدُوا شَهِدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى) (٢).

وقال كثير من علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم يقضي بشاهد ويمين المدعي في الأموال وما يقصد به الأموال روى ذلك عن أبي بكر الصديق وعلي وعمر بن عبدالعزيز رضي الله عنهم وفي رواية عن مالك وعن الشافعي وأحمد وفقهاء المدينة وآخرين وحجتهم الاحاديث الشريفة في هذه المسألة قال الحفاظ: أصح احاديث الباب حديث ابن عباس رضي الله عنهما اما حديث أبي هريرة وجابر وغيرهما فروي باسناد حسن والله أعلم. (٣)

(١) السراج الوهاج ٦٠٨ - ٦١٠

(٢) البقرة آية ٢٨٢

(٣) شرح مسلم ج ٧ ص ٢٦٩

باب الدعاوى والبيّنات

١- عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال لَوْ يُعْطِي النَّاسُ بِدْعُوهُمْ لَأَدْعَى نَاسٌ دِمَاءَ رِجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ وَلَكِنَّ الْيَمِينَ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٢- وللبيهقي باسناد صحيح «الْبَيِّنَةُ عَلَى الْمُدَّعِي وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ».

الشرح:

قال النووي رحمه الله: وجاء في رواية البيهقي وغيره باسناد حسن أو صحيح زيادة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال (لَوْ يُعْطِي النَّاسُ بِدْعُوهُمْ لَأَدْعَى قَوْمٌ دِمَاءَ قَوْمٍ وَأَمْوَالَهُمْ وَلَكِنَّ الْبَيِّنَةَ عَلَى الْمُدَّعِي وَالْيَمِينَ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ) وهذا الحديث الشريف قاعدة كبيرة من قواعد أحكام الشرع ففيه أنه لا يقبل قول الإنسان فيما يدعيه بمجرد دعواه بل يحتاج إلى بيّنة أو تصديق المدعى عليه فإن طلب يمين المدعى عليه فله ذلك وقد بين النبي ﷺ الحكمة في كونه لا يعطى بمجرد دعواه لأنه لو كان أعطي بمجرد ادّعاء قَوْمٍ دِمَاءَ قَوْمٍ وَأَمْوَالَهُمْ واستبيح الدم والمال ولا يمكن حينئذ للمدعى عليه أن يصون ماله ودمه. وأما المدعي فيمكنه صيانتهما بالبيّنة. وفي هذا الحديث الشريف دلالة للقائلين أن اليمين لا تتوجه إلا على من بينه وبينه خلطة لثلا تبذل السفهاء أهل الفضل بتحليفهم مراراً في اليوم الواحد إنما شَرَطَتِ الخلطة دفعاً لهذه المفسدة واختلّفوا في تفسير الخلطة فقيل: هي معرفته بمعاملته ومدابته بشاهد وبشاهدين وقيل تكفي الشبهة وقيل: هي أن تليق به الدعوى بمثلها على مثله وقيل أن يليق به أن يعامله بمثلها ودليل الجمهور حديث الباب ولا أصل لاشتراط الخلطة في كتاب ولا سنة ولا إجماع^(١).

(١) شرح مسلم ج ٧ ص ٢٦٨ - ٢٦٩

٣- وعن أبي هريرة رضي الله عنه (أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَرَضَ عَلَى قَوْمِ
الْيَمِينِ فَأَسْرَعُوا فَأَمْرَانِ يُسْهِمُ بَيْنَهُمْ فِي الْيَمِينِ أَيُّهُمْ يَخْلِفُ) رواه البخاري.
الشرح :

قال الخطابي : وإنما يفعل كذلك إذا تساوت درجاتهم في استحباب
الاستحلاف مثل ان يكون الشيء في يد اثنين كل واحد منهما يدعيه كله
يريد أحدهما ان يخلف ويستحق ويريد الآخر ان يخلف ويستحق فيقصر
بينهما فمن خرجت له القرعة حلف واستحقه . وكذا اذا أكثر الخصوم ولم
يعلم أيهم السابق فيسهم بينهم . وقال الداودي ان كان المحفوظ انه انما امر
باليمين أحدهم فلعل هذا الحكم قبل أن يؤمر بالشاهد واليمين وقال ابن
التين : ليس هذا هر الحكم وانما الحكم ان يتحالفا ويقسماه نصفين ان
ادعى كل واحد منهما جميعه وقال ابن بطلال : انما كره سيدنا رسول الله ﷺ
تسارعهم في اليمين لثلا تقع ايمانهم معاً ولا يستوفي الذي له الحق أيانهم
على دعواه . ومن حقه ان يستوفي يمين كل واحد منهم على حدته فاذا
استوى قوم في حق من الحقوق لم يبدأ أحد منهم قبل صاحبه في أخذ ما
يأخذ أو دفع ما يدفع عن نفسه الا بالقرعة وهي سنة في مثل هذا والله
اعلم .^(١)

٤- وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ الْخَارِثِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (مَنْ
اِقْتَطَعَ حَقَّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِيَمِينٍ فَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ وَحَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ)
فَقَالَ رَجُلٌ وَإِنْ كَانَ شَيْئاً يَسِيرًا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَإِنْ كَانَ قَضِيًّا مِنْ أَرْبَاكَ)
رواه مسلم .

٥- وَعَنْ الْأَشْعَثِ بْنِ فَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ
(مَنْ خَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَقْطَعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لَقِيَ اللَّهَ
وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانٌ) متفق عليه .

(١) عمدة القاريء ص ٢٥٤ ج ١٣

الشرح :

قال العيني رحمه الله : في الحديث الشريف الوعيد الشديد فيمن يحلف كاذباً فالذي عليه اليمين صدق دعواه سواء كان يحلف في مكان وجبت عليه اليمين فيه أو في غيره من الامكنة التي تغلظ فيها اليمين احترازاً عن الوقوع في هذا الوعيد الشديد . قال الله تعالى (إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم وهم عذاب أليم)^(١) .

٦- وعن أبي موسى رضي الله تعالى عنه (أن رجلين اختصما في دابة وليس لواحد منهما بينة فقصى بها رسول الله ﷺ بينهما نصفين) رواه أحمد وابوداود والنسائي وهذا لفظه وقال اسناده جيد .

الشرح :

ولو كانت العين في يدهما وأقاما بينتين بَقِيَتْ في يدهما كما كانت أولاً على قول التساقط وتجعل بينهما على قول القسمة ولو كانت العين بيد أحدهما فأقام غيره بها بينة قدمت بينة صاحب اليد ولا تسمع بينة الآخر بنية المدعي وَلَوْ أُرِيْلَتْ يد صاحب اليد عنها بينة أقامها المدعي وحكم له بها ثم أقام ذو اليد بينة بملكة مستنداً الى ما قبل إزالة يده مع استدامة الى وقت الدعوى واعتذر بغية شهوده سمعت بينته وقدمت على بنية المدعي وقيل لا تسمع فلا ينقض القضاء السابق . ولو قال ذو اليد هو ملكي اشتريته منك فقال المدعي بل ملكي وأقاما بينتين بها قالَا قَدَم المدعي أي بينة لزيادة علمها^(٢) .

أقول : الحديث الشريف دليل للقائلين ان العين تقسم بينهما اذا أقاما بينتين متعارضتين وكانت العين في يدهما وكذا اذا لم تكن لواحد منها بينته تقسم العين بينهما نصفين والله أعلم .

٧- وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال من خَلَفَ عَلَى منبري هَذَا يَمِينٍ آمَنَ تَبَوُّأَ مَقْعَدِهِ مِنَ النَّارِ رواه احمد وابوداود والنسائي وصححه ابن حبان .

الشرح :

تغلظ ندباً يمين مدع ومدعى عليه فيما ليس بهال ولا يقصد به مال ككنكاح وطلاق ولعان ورضاع وفي مال يبلغ نصاب زكاة لا فيها دونه^(١) . قال ويغلظ اليمين بزمان وهو بعد عصر جمعة فان كان في غير يومها فبعد عصر يومه ومكان وهو أشرف مواضع بلده في مكة بين الركن والمقام ويسمى الخطيم وأشرف مواضعها البيت وما يتبعه من الحجر ولكن لما صين عن ذلك جعل في الخطيم وفي المدينة يكون التغليظ يمينين عند منبره ﷺ مما يلي القبر الشريف وفي بيت المقدس عند الصخرة وفي غيرها عند منبر الجامع والله أعلم^(٢) .

٨- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ رَجُلٌ عَلَى فَضْلٍ مَاءٍ بِالْفَلَاةِ يَمْنَعُهُ مِنْ ابْنِ السَّبِيلِ وَرَجُلٌ بَايَعَ رَجُلًا بِسَلْعَةٍ نَعْدَ الْعَصْرِ فَخَلَفَ لَهُ بِاللَّهِ لِأَخَذِهَا بِكَذَا وَكَذَا فَصَدَّقَهُ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ وَرَجُلٌ بَايَعَ إِمَامًا لَا يَبَايِعُهُ إِلَّا لِلدُّنْيَا فَإِنْ أَغْطَاهُ مِنْهَا وَفَى وَإِنْ لَمْ يُعْطِهِ لَمْ يَفْ : متفق عليه .

الشرح :

قال العيني رحمه الله (ثلاثة) اي ثلاثة أشخاص (لا يكلمهم الله) اي لا يلتفت إليهم (ولا يزكيهم) لا بقبل أعمالهم (رجل) اي أحد الثلاثة .

(١) آل عمران آية ٧٧

(٢) السراج الوهاج ص ٦٢٠ - ٦٢١

رجل كان على فضل ماء بالفلاة يمنعه من ابن السبيل (ورجل بايع إمامه
لدينا) وفي رواية لدينا فان أعطاه منها رضي وإن لم يعط له ما يريد لم يف له
(ورجل بايع رجلا بسلعة بعد العصر قوله بعد العصر تغليظاً
لان أشرف الاوقات في النهار بعد العصر لرفع الملائكة الاعمال واجتماع
ملائكة الليل والنهار فيه ولهذا تغلظ الأيمان فيه قوله (أعطي فيها كذا)
على بناء الفعل للمجهول اي في مقابلها والباء للمقابلة نحو بعت هذا
بذلك فاخذها المشتري بالقيمة التي ذكر البائع أنه أعطي بها كذا اعتماداً
على كلامه قوله (ولم يعط بها اي والحال أنه لم يعط ذلك المقدار مقابل سلعة
وقع في رواية عبد الواحد يلفظ (لقد أعطيت بها كذا)^(١)
٩- وعن جابر رضي الله عنه أن رجلين اختصما في ناقة فقال كل
واحد منها نتجت هذه الناقة عندي وأقاما بينة فقص بها رسول الله ﷺ لمن
هي في يده.

الشرح :

أخرج هذا الحديث البيهقي ولم يضعفه وأخرج نحوه عن الشافعي الا انه فيه
تداعياً داماً ولم يضعف اسناده ايضاً والحديث دليل على ان اليد مرجحة
للسهادة الموافقة لها وقد ذهب إلى هذا الشافعي ومالك وغيرهما : قال
الشافعي يقال لها قد استوتيتا في الدعوى والبينة وللذي هو في يده سبب
بكيونته في يده هو اقوى من سببك فهو له بفضل قوة سببه وذكر هذا
الحديث . وذهب الهادوية وجماعة من الآل وابن حنبل الى ترجيح بينة
الخارج وهو من لم يكن في يده : قالوا : إذ شرعت له وللمنكر اليمين ولقوله
ﷺ (البينة على المدعي فانه يقتضى أن لا تفيد بينة المنكر ويروي عن
علي رضي الله عنه انه قال (من كان في يده شيء فبيته لا تعمل شيئاً) ذكره
في البحر وأجيب عن ذلك ، بان حديث جابر رضي الله عنه خاص وحديث

(١) عمدة القاري ج ٢٤ ص ٧٦.

(البينة على المدعي) عام والخاص مخصص مقدم . والاثـر عن على رضي الله عنه لم يصح وعلى فرض صحته معارض بما سبق . وعن القاسم أنه يقسم بينهما لأن اليد مقوية بيئته من الداخل فساوت بيئـة الخارج .^(١)
 ١٠- وعن بن عمر رضي الله تعالى عنهما (أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَدَّ الْيَمِينَ عَلَى طَالِبِ الْحَقِّ) رواهما الدار قطني وفي إسنادهما ضَعْفٌ .
 الشرح :

قال في السراج الوهاج : ومن توجهت عليه يمين لو أقر بمطلوبها لزمه ذلك المطلوب فأنكر حُلف بضم أوله . ولا يحلف فاص على نرده . الظلم في حكمه ولا شاهد انه لم يكذب في شهادته ولو قال مدعي عليه أنا صبي واحتمل صدقه في ذلك لم يحلف ووقف أمره حتى يبلغ فيدعي عليه واليمين غير المردودة تفيد قطع الخصومة في الحال لبراءة لـذمة المدعي عليه .

واذا نكل المدعي عليه عن اليمين حلف المدعي وقضى له بمـدعاه ولا يقضي له اي المدعي بنكوله أي المدعي عليه بل لابد من اليمين المردودة والنكول ان يقول المدعي عليه : أنا ناكل أو يقول له القاضي إحلف فيقول لا أحلف فيرد اليمين على المدعي وإن لم يحكم بالنكول فان سكـت بعد عرض اليمين عليه حكم القاضي بنكوله . وقول القاضي للمدعي احلف حكم بنكوله اي المدعي عليه في سكوته .

واليمين المردودة وهي يمين المدعي بعد نكول المدعي عليه يردها أو القاضي في قول كـبينة يقيمها المدعي وفي الاظهر كاتقرار المدعي عليه فلو اقام المدعي عليه بعدها بيـنة بأداء أو إبراء لم تسمع على الثاني لتكذيبه لها باقراره وتسمع على الاول فان لم يحلف المدعي ولم يعلل بشي اي لم يبد علة ولا طلب مهلة سقط حقه من اليمين المردودة وليس له مطالبة خصمه إلا أن يقيم بيئته وإن تَعَلَّلَ باقامة بيئـة أو مراجعة حساب أمهل ثلاثة أيام فإن لم

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٣٥ - ١٣٦

يخلف بعدها سقط حقه .^(١)

١١- وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ مَسْرُورًا تَبَرَّقَ أَسَارِيرُ وَجْهِهِ فَقَالَ: أَلَمْ تَرَى إِلَى مَجْرَزِ الْمَذْلُجِي نَظَرَ أَنْفًا إِلَى زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ فَقَالَ هَذِهِ الْأَقْدَامُ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ .
متفق عليه .

الشرح :

قال العيني رحمه الله : ان مجرزا المذكور حكم بالقيافة في زيد بن حارثة وأسامة بن زيد وكانوا في الجاهلية يقدحون في نسب أسامة لانه كان أسود شديد السواد لكون أمه كانت سوداء وكان أبوه زيد أبيض . فلما قال هذا القائل ما قال مع اختلاف اللون سُرَّ النبي ﷺ بذلك لكونه كافاً لهم عن الطعن في نسب أسامة قوله (دخل مسروراً) اي دخل ﷺ مسروراً الى حجرة عائشة رضي الله عنها (تبرق أسارير وجهه) جملة حالته والأسارير هي الخطوط التي تجمع في الجبهة وتتكسر واحدها سرور وجمعها أسرار وأسرة وجمع الجميع أسارير وروي عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل علي رسول الله ﷺ تبرق أكاليل وجهه جمع إكليل وهي ناحية الجبهة وما يتصل بها من الجبين وذلك انها يوضع الاكليل هناك قوله (انظر أنفًا) بالمد ويجوز بالقصر أي الساعة من قولك استأنفت اي ابتدأت ومنه قوله تعالى (ماذا قال أنفًا) اي في وقت يقرب منا . قوله (ان زيدا بن حارثة الخ) ذكر في الرواية الأخرى دخل علي فرأى أسامة بن زيد وزيداً عليهما قطيفة قد غطيا رؤسهما وبدت أقدامهما . فقال : ان هذا الاقدام بعضها من بعض . وفي الحديث الشريف اثبات الحكم بالقيافة ومن قال به أنس بن مالك وهو اصح الروایتين عن عمر رضي الله عنه وبه قال عطاء ومالك والأوزاعي والليث والشافعي واحمد وإبو ثور وقال الكوفيون والثوري وابو حنيفة وأصحابه : الحكم بها

(١) الإرجاع الوهاج من ٦٠٩ - ٦٢٠

باطل لانها ظن ولا يجوز ذلك في الشريعة وليس في حديث الباب حجة في إثبات الحكم بها لان أسامة قد كان ثبت نسبه قبل ذلك ولم يحتج الشارع في إثبات ذلك الى قول أحد وانما تعجب من إصابة مجز في معرفته بالقيافة كما يتعجب من ظن الرجل الذي يصيب ظنه حقيقة الشيء الذي ظنه ولا يجب الحكم بذلك وترك رسول الله ﷺ الأفكار عليه لانه لم يتعاط بذلك إثبات ما لم يكن ثابتاً وقد قال تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) (١).

كتاب العتق

١- عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (أبيا امرئ مسلم أعتنق امرأ مسلماً استنقذ الله بكُلَّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْواً فِيهِ مِنَ النَّارِ متفق عليه).

٢- وللترمذي وصححه عن أبي أمامة رضي الله عنه (وأبيا امرئ مسلم أعتنق امرأتين مسلمتين كانتا فكائ من النار).

٣- ولأبي داود من حديث كعب بن بسرة رضي الله عنه (وأبيا امرأة مسلمة أعتنقت امرأة مسلمة كانت فكائها من النار).

الشرح:

قال ابن كثير في تفسيره رحمه الله: أخرج الامام أحمد بسنده عن البراء بن عازب رضي الله عن قال جاء اعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال يارسول الله علمني عملاً يدخلني الجنة فقال (لئن كنت اقصرت الخطبة لقد أعرضت المسألة اعتق النسيمة وفك الرقبة. فقال يارسول أوليسنا بهواحدة قال لا إن عتق النسيمة ان تنفرد بعتقها وفك الرقبة أن تعين في عتقها والمنحة الوكوف والغني على ذي الرحم الظالم فإن لم تطلق فأطعم الجائع واسق الظمآن وامر بالمعروف وانه عن المنكر فان لم تطلق ذلك فلف لسانك الا من خير».

واخرج الامام احمد بسنده عن عمرو بن عنبسة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال (من بنى مسجداً ليذكر الله فيه بنى الله له بيتاً في الجنة ومن أعتق نفساً مسلمة كانت فديته من جهنم ومن شاب شيبة في الاسلام كانت له نوراً يوم القيامة) وفي رواية عنه رضي الله عنه عن النبي ﷺ يقول (من ولد له ثلاثة أولاد في الاسلام فأتوا قبل أن يبلغوا الحنث أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم ومن شاب شيبة في الاسلام كانت له نوراً يوم القيامة ومن رمى بسهم في سبيل الله بلغ به العدو أصاب أم أخطأ كان له عتق رقبة ومن أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضومنه عضواً منه من النار ومن أنفق زوجين في سبيل الله فإن للجنة ثمانية أبواب يدخله الله من أي باب شاء منها) رواه احمد باسناد جيد^(١)

قال الله تعالى (فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ فَكْ رَقِبةً أَوْ اطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَةِ يَتِيماً ذَا مَقْرَبَةٍ أَوْ مَسْكِيناً ذَا مَتْرَبَةٍ).

قال ابن زيد (فلا اقتحم العقبة) اي فلا سلك الطريق التي فيها النجاة والخير ثم بينها فقال تعالى (فك رقية أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيماً ذاً مقربة أو مسكيناً ذاً متربة)^(٢) مسغبة قال ابن عباس ذي مجاعة وقال: ابراهيم النخعي في يوم الطعام.

فيه عزيز وقال قتادة في يوم يشتهى فيه الطعام وقوله تعالى (يتيماً ذاً مقربة) اي اطعم في مثل هذا اليوم يتيماً ذاً قرابة عنه روى الامام احمد بسنده عن سلمان بن عامر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول (الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم اثنتان صدقة وصله) وقد رواه الترمذي والنسائي وهذا اسناد صحيح وقوله تعالى (أو مسكيناً ذاً متربة) اي فقيراً مدقماً لاصفاً بالتراب وهو الدقعاء أيضاً. قال ابن عباس

(١) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٥١٣ - ٥١٤

(٢) البلد آية ١١ - ١٧

رضي الله ٠ عنهما (ذا متربة) هو المطروح في الطريق الذي لا بيت له ولا شيء يقيه من التراب . وقال ابن ابي حاتم يعني الغريب عن وطنه وقال عكرمة هو الفقير المديون المحتاج قال سعيد بن جبير هو الذي لا أحد له وعن قتادة هو ذو العيال وكل هذه قريبة المعنى^(١)

٤- وَعَنْ أَبِي دَرَرَضٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَجَهَادٌ فِي سَبِيلِهِ قُلْتُ فَأَيُّ الرِّقَابِ أَفْضَلُ؟ قَالَ أَغْلَاهَا ثَمَنًا وَأَنْفُسُهَا عِنْدَ أَهْلِهَا) متفق عليه .
الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله دل الحديث الشريف على أن الجهاد أفضل أعمال البر بعد الايمان ودل على أن الأعلى ثمناً أفضل من الأدنى قيمة في عتق الرقاب . قال النووي رحمه الله محله الله أعلم فيمن أراد أن يعتق رقبة واحدة أما لو كان مع شخص ألف درهم مثلاً فأراد أن يشتري بها رقاباً يعتقها فوجد رقبة نفسه ورتبتين مفضولتين فشتان أفضل بخلاف الاضحية . فإن الواحدة السمينة أفضل من اثنتين ضعيفتين لأن المطلوب في العتق فك الرقبة وفي الاضحية طيب اللحم ! هـ

قوال الصنعاني والأولى انه اذا كان شخص على محل عظيم من العلم والعمل وانتفاع المسلمين به فعتقه أفضل من عتق جماعة ليس فيهم هذه السمات فالضابط اعتبار الأكثر نفعاً وقوله ﷺ (وأنفسها عند أهلها) اي ما كان اغتباطهم بها أشد وهو الموافق لقوله تعالى (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ) (٢) .

٥- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ (مَنْ أَعْتَقَ شُرَكَاءَ لَهُ فِي عِبْدٍ فَكَأَنَّهُ مَالٌ يَبْلُغُ ثَمَنَ الْعَبْدِ قَوْمَ قِيَمَةِ عَذْلٍ فَاغُطِّي شُرَكَاءَهُ حِصَصَهُمْ وَعَتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ وَالْأَفَقْدَ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ) متفق عليه .

(١) تفسير ابن كثير ج٤ ص ٥١٣ - ٥١٤

(٢) سبل السلام ج٤ ص ١٣٩

الشرح :

قال في السراج الوهاج (وإن كان بينهما عبد فأعتق أحدهما كله أو نصيبه عتق نصيبه فإن كان معسراً بقي الباقي لشريكه ولا يسري عليه العتق والا بأن لم يكن معسراً سرى إليه أي إلى نصيب شريكه أو إلى ما أيسره من نصيب شريكه وعليه قيمة ذلك القدر الذي أيسره يوم الاعتاق وتقع السراية بنفس الاعتاق فتنتقل الحصة إلى ملك المعتق ثم تقع السراية وفي قول بأداء القيمة وفي قوله إن دفعها بأن أن السراية حصلت بالاعتاق. ^(١)

٦- وَلَهُمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (وَلَا قَوْمٌ عَلَيْهِ وَاسْتَسْمَى غَيْرُ مُشْفُوقٍ عَلَيْهِ) وَقِيَا السَّعَايَةُ مُدْرَجَةٌ فِي الْخَبَرِ.
الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : اعلم ان هذا فيما اذا كان المعتق يملك بعض العبد وأما اذا كان يملكه كله فأعتق بعضه فجمهور العلماء يقولون يعتق كله وقال أبو حنيفة في رواية وأهل الظاهر العتق منه ذلك القدر الذي عتق ويسعى في الباقي وهو قز. طاووس وحماد وحجة الأولين حديث أبي المليح وغيره وبالقياص على عتق الشفص فانه إذا سرى إلى ملك الشريك فبالأولى اذا لم يكن له شريك. وحجة الآخرين أن السبب في حق الشريك هو ما يدخل على شريكه من الضرر فأما اذا كان العبد له جميعه لم يكن هناك ضرر. ^(٢)

٧- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَجْزِي وَلَدَ وَالِدَهُ إِلَّا أَنْ يَجِدَهُ تَمْلُوكًا فَيَشْتَرِيَهُ فَيُعْتِقَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(١) السراج الوهاج ص ٦٢٦

(٢) سبل السلام ج ٤ ص ١٣٩

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله (لايجزي) بفتح حرف المضارعة اي لايكافي استدلاله الظاهرية على أنه لايعتق عليه بمجرد الشراء وأنه لا بد من الاعتاق بعده.

وذهب الجمهور إلى انه يعتق بنفس الشراء وتأولوا قوله ﷺ (فيعتقه) بأنه لما كان شراؤه تسبب عنه العتق نسب إليه العتق مجازاً وفيه تعليق الحرية بنفس الملك. وإن كان عتقه جزءاً لأبيه لأن العتق أفضل مأمراً به أحد على أحد لتخليصه بذلك من الرق فتكامل له أحوال الأحرار من الولاية والقضاء والشهادة بالاجماع^(١).

٨- وعن سمرّة بن جندب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال من ملك ذارحم محرماً فهو حرّ رواه أحمد والأربعة وزحج جمع من الحفاظ أنه مؤقوف.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله الحديث الشريف دليل على أنه من ملك من بينه وبينه رحم محرمة للنكاح فإنه يعتق عليه وذلك كالآباء وإن علواً والأولاد وإن سفّلوا والأخوة وأولادهم والأخوال والأعمام لا أولادهم. وإلى هذا ذهب الهادي والحنفية مستدلين بالحديث وفي رواية عن الشافعي رحمه الله انه لايعتق الا الآباء والأبناء للنص في الحديث الأول على الآباء وقياس الأبناء عليهم وبناء منه على عدم صحة هذا الحديث عنده وزاد مالك الأخوة والأخوات قياساً على الآباء.

وذهب داود الى انه لايعتق أحد بهذا السبب لظاهر حديث ابي هريرة الماضي (فيشترية فيعتقه) فلا يعتق أحد الا بالاعتاق عنده وهذا الحديث قد صححه كثير من الأئمة فالعمل به متعين عند من صححه.

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٤٢

وظاهره أن مجرد الملك سبب العتق فيكون قرينة لحمل (فيعتقه) على المعنى المجازي كما قاله الجمهور فلا يكون فيه حجة لداود^(١).

٩- وعن عمران بن حصين رضي الله عنه أن رجلاً اعتق ستة مملوكاته عند موته لم يكن له مال غيرهن فذاع بهن رسول الله ﷺ فجزأهن أثلاثاً ثم أقرع بينهم فاعتق اثنين وأرق أربعة وقال له قولاً شديداً رواه مسلم.

الشرح.

قال النووي رحمه الله قوله (فجزأهن) هو بتشديد الزاي وتخفيفها لغتان مشهورتان ذكرهما ابن السكيت وغيره ومعناه قسمهم. وأما قوله (وقال له قولاً شديداً) فمعناه قال في شأنه قولاً شديداً كراهية لفعله وتغليظاً عليه وقد جاء في رواية أخرى تفسير هذا القول الشديد قال (لو علمنا ماصلينا عليه) وهذا محمول على أن النبي ﷺ وحده كان يترك الصلاة عليه تغليظاً وزجراً لغيره عن مثل فعله. وأما أصل الصلاة عليه فلا بد من وجودها من بعض الصحابة رضي الله عنهم.

وفي هذا الحديث دلالة لمذهب مالك والشافعي وأحمد وإسحاق وداود وابن جرير والجمهور في إثبات القرعة في العتق ونحوه وأنه إذا اعتق عبداً في مرض موته أو أوصى بعتقهم ولا يخرجون من الثلث أقرع بينهم فاعتق ثلثهم بالقرعة وقال أبو حنيفة رحمه الله: القرعة باطلة لا مدخل لها في ذلك بل يعتق من كل واحد قسطه ويستسعى في الباقي لأنها خطر وقوله في ذلك الحديث (فاعتق) اثنين وأرق أربعة صريح في الرد على أبي حنيفة وقد قال بقول أبي حنيفة الشعبي والنخعي وشريح والحسن وحكي أيضاً عن ابن المسيب^(٢).

١٠- وعن سفيان رضي الله عنه قال كنت مملوكاً لأم سلمة فقالت

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٤٢ - ١٤٣

(٢) شرح صحيح مسلم ج٧ ص ١٥٩ - ١٦٠

اعْتَبَقُكَ وَأَشْرَطُ عَلَيْكَ أَنْ تَخْدَمَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا عِشْتَ). رواه أحمد وأبو داود والنسائي والحاكم.
الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله: الحديث دليل على صحة اشتراط الخدمة عَلَى الْعَبْدِ الْمُعْتَقِ وَأَنَّهُ يَصِحُّ تَعْلِيْقُ الْعِتْقِ بِشَرْطٍ فَيَقَعُ بِوُقُوعِ الشَّرْطِ وَوَجْهُ تَأْوِيلِهِ أَنَّهُ عَلِمَ أَنَّهُ ﷺ أَجَازَ ذَلِكَ إِذِ الْخِدْمَةُ لَهُ.

وروى عن عمر رضي الله عنه أنه أعتق رقيق الأمازة وشرط عليهم أن يخدموا الخليفة بعده ثلاث سنين قال في بداية المجتهد لم يختلّفوا في أن عبداً إذا أعتقه سيده على أن يخدمه سنين أنه لا يتم عتقه إلا بخدمته وهذا قالت المهادوية والحنفية^(١).

١١- وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ) متفق عليه في حديث طويل.

الشرح:

الحديث الشريف تقدم في البيع في قصة بريرة وتقدم شرحه بما فيه كفاية وافادت كلمة إنما الحصر وهو إثبات الولاء لمن ذكر ونفيه عمن عداه واستدل به على أنه لا ولاء إلا بالاسلام خلافاً للمهادوية والحنفية^(٢).

١٢- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (الْوَلَاءُ لِحُمَةٍ كُلِّ حُمَةٍ النَّسَبُ لِأَيُّبَاعٍ وَلَا يُوهَبُ) رواه الشافعي وصححه ابن جبان والحاكم وأصله في الصحيحين بعد هذا اللفظ.

الشرح:

(لِحُمَةٍ) في القاموس بضم الهمزة وفتحها في النسب والثواب ومعنى تشبيهه بلحمة النسب أن يجري الولاء مجرى النسب في الميراث كما تحالط للحمية سدى الثوب حتى يصير كالشيء الواحد كما يفيد كلام النهاية. والحديث دليل على عدم صحة بيع الولاء ولا هبته فان ذلك أمر معنوي

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٤٣

(٢) سبل السلام ج٤ ص ١٤٤

كالنسب ولا يتأثر انتقاله كالأبوة والأخوة لا يتأثر انتقالهما. وقد كانوا في الجاهلية ينقلون الولاء بالبيع وغيره فهي الشرع عن ذلك وعليه جماهير العلماء وروي عن بعض السلف جواز بيعه وعن آخرين جواز هبته وكأنهم لم يطلعوا على الحديث أو حملوا النهي على التنزيه وهو خلاف أصله^(١) والله أعلم.

باب

المدبر والمكاتب وأم الولد

الحنابلة

المدبر اسم مفعول: وهو الرقيق الذي علق عتقه بموت مالكة سُمي بذلك لان مالكة دبر ديناه وآخرته أما ديناه فاستمرار القناعة بخدمة عتيده وأما آخرته فتحصيل ثواب العتق. والمكاتب اسم مفعول ايضاً هو من وقعت عليه الكتابة وحقيقة الكتابة تعليق عتق المملوك على أدائه مالا أو نحوه من مالك أو نحوه وهو على خلاف القياس عنده من يقول إن العبد لا يملك، وأم الولد الأمة التي أتت بولد من سيدها.

١- عن جابر رضي الله عنه أن رجلاً من الأنصار؟ عتق غلاماً. له عن دبر ولم يكن له مال غيره فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: مَنْ يَشْتَرِيهِ مِنِّي فاشتره نعيم بن عبدالله بشمائه درهم) متفق عليه وفي لفظ للبخاري (فاحتاج) وفي رواية النسائي وكان عليه دين فباعه بشمائه درهم فاعطاه وقال اقض دينك^(٢).

الشرح:

قال النووي رحمه الله: معنى أعتقه عن دبراي دبر فقال له: أنت حر

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٤٤

(٢) شرح صحيح مسلم ج٧ ص ١٦١ - ١٦٢

بَعْدَ مَوْنِي وَسَمِي هَذَا تَدْبِيرًا لِأَنَّهُ يَحْصُلُ الْعَتَقُ فِيهِ دَبْرُ الْحَيَاةِ : وَأَمَّا هَذَا الرَّجُلُ الْأَنْصَارِيُّ فَيُقَالُ لَهُ أَبُو مَذْكُورٍ وَاسْمُ الْغُلَامِ الْمَدْبَرِ يَعْقُوبُ . وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ لِمَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ وَمُوَافِقُهُ أَنَّهُ يَجُوزُ بَيْعُ الْمَدْبَرِ قَبْلَ مَوْتِ سَيِّدِهِ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَقِيَاسًا عَلَى الْمُوصِيِّ بِعَتَقِهِ فَإِنَّهُ يَجُوزُ بَيْعُهُ بِالْإِجْمَاعِ وَمَنْ جُوزَ ذَلِكَ عَائِشَةُ وَطَاوُوسٌ وَعِظَاءُ وَالْحَسَنُ وَمُجَاهِدٌ وَأَحْمَدُ وَاسْحَقُ وَأَبُو ثَوْرٍ وَدَاوُدُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ وَجَهْمُورُ الْعُلَمَاءِ وَالسَّلَفُ مِنَ الْحِجَازِيِّينَ وَالشَّامِيِّينَ وَالْكُوفِيِّينَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى : لَا يَجُوزُ بَيْعُ الْمَدْبَرِ وَإِنَّمَا بَاعَهُ النَّبِيُّ ﷺ فِي ذَيْنَ كَانَ عَلَى سَيِّدِهِ وَقَدْ جَاءَ فِي رِوَايَةِ لِلنَّبَايَئِيِّ . وَالِدَارُ قَطَنِي إِنْ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ لَهُ (إِقْضِ بِهِ ذَيْنَكَ) قَالُوا : وَإِنَّمَا دَفَعَ إِلَيْهِ الثَّمَنَ لِيَقْضَى بِهِ ذَيْنَهُ .

وَأَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى صِحَّةِ التَّدْبِيرِ ثُمَّ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَمَالِكٌ وَالْجُمْهُورُ أَنَّهُ يُخَسَّبُ عِتْقُهُ مِنَ الثَّلَثِ وَقَالَ اللَّيْثُ وَزَفَرٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى هُوَ مِنْ رَأْسِ الْمَالِ . وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ نَظَرُ الْإِمَامِ فِي مَصَالِحِ رِعْيَتِهِ وَأَمْرِهِ إِيَّاهُمْ بِمَا فِيهِ الرِّفْقُ بِهِمْ وَبِإِبْطَالِهِ . مَا يَضُرُّهُمْ مِنْ تَصْرِفَاتِهِمُ الَّتِي يُمْكِنُ فُسْخُهَا . وَفِيهِ جَوَازُ الْبَيْعِ فِيمَنْ يَدْبِرُ وَهُوَ مُجْمَعٌ عَلَيْهِ الْآنَ ^(١) .

٢- وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ (الْمُكَاتَبُ عَبْدٌ مَابَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ مَكَاتِبَتِهِ ذَرَاهُمُ) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ وَاصِلِهِ عِنْدَ أَحْمَدَ وَالثَّلَاثَةَ وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ .

الشرح :

قَالَ الصَّنْعَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : الْحَدِيثُ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمُكَاتَبَ إِذَا لَمْ يَفِ بِمَا كُتِبَ عَلَيْهِ فَهُوَ عَبْدٌ لَهُ أَحْكَامُ الْمَالِكِ وَالْيَاقُوتِيُّ هَذَا ذَهَبُ الْجُمْهُورِ وَالْهَادِيَّةُ وَالْحَنَفِيَّةُ وَالشَّافِعِيَّةُ وَمَالِكٌ . لِأَنَّهُ اخْتِذَ بِالْإِحْتِيَاظِ فِي حَقِّ السَّيِّدِ فَلَا يَزُولُ مَلَكُهُ إِلَّا بِمَا قَدْ رَضِيَ بِهِ مِنْ تَسْلِيمِ مَا عَقَدَ عَلَيْهِ مَعَ عَبْدِهِ ^{٢٢٧} .

(١) شرح صحيح مسلم ج ٧ ص ١٦١ - ١٦٢

(٢) سبل السلام ج ٤ ص ١٤٥

٣- وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت (قال رسول الله ﷺ : إذا كان لأخذك من كتابي وكان عنده ما يؤدّي فلتخّجب منه) رواه أحمد والأربعة وصححه الترمذي .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : دل الحديث بمفهومه على انه يجوز للملوك المرأة النظر اليها ما لم يكاتبها ويحد مال الكتابة وهو الذي دل له منطوق قوله تعالى (أوماً ملّكنا أيمانهن) في سورة النور وفي سورة الأحزاب ويدل له أيضا قول النبي ﷺ لفاطمة رضي الله عنها لما تقنعت بثوب وكانت اذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجليها واذا غطت به رجليها لم يبلغ رأسها فقال النبي ﷺ (ليس عليك بأس (إنما هو أبوك وغلارك) أخرجه أبو داود وابن مردويه من حديث أنس رضي الله عنه وذهبت المهادوية وبعض الحنفية الى أن الملوك كالأجنبي : قالوا : يدل له صحة تزويجها إياه بعد العتق : وأجابوا عن الحديث بانه مفهوم لا يعمل به وعن الآية بأن المراد بقوله تعالى (أوماً ملّكنا أيمانهن)^(١) الملوكات من الاماء للحرائر وخصهن بالذكر دفعاً لتوهم مغايرتهن للحرائر في قوله تعالى (أونسائهن) إذا الاماء لسن من نسائهن^(٢) .

٤- وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبي ﷺ قال (يؤدى المكاتب بعد ما عتق منه دية الحر وبعد ما راق منه دية العبد رواه أحمد وأبو داود والنسائي .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : الحديث دليل على أن للمكاتب حكم الحر في قدر ماسلمه من كتابته تنقض ديته إن قُتل وكذلك الحد وغيره من

(١) سورة النور آية ص ٣٨

(٢) سبل السلام ج ٢ ص ١٤٦

الأحكام التي تتبع بعض وهذا قوله المهادوية وعن علي رضي الله عنه رواية
 بمثل كلام المهادوية وفي رواية عنه وعن شريح أنه يعتق كله إذا أسلم قسماً
 من مال الكتابة . واستدل من قال : لا تتبع بعض أحكامه بأنه عندما بقي
 عليه درهم . لحديث ابن عمر رضي الله عنهما (المكاتبُ عبيد ما بقي
 عليه درهم) إلا أنه موقوف وقد رفعه ابن نافع وأعل بالانقطاع وقد أخرج
 ابو داود والترمذي والنسائي من حديث علي رضي الله عنه وابن عباس
 رضي الله عنهما مرفوعين (المكاتب يعتق بقدر ما أدى ويرث ويقام عليه الحد
 بقدر ما أعتق) ولا علة له وهو يؤيد حديث الكتاب ولعله هو وإنما اختلط
 لفظه والله أعلم^(١)

٥- وعن عمرو بن الحارث أخى جُوَيْرِيَّةَ أُمِ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهَا قَالَ (مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ مَوْتِهِ ذَرْهًا وَلَا دِينَارًا وَلَا عَبْدًا وَلَا أَمَةً
 وَلَا شَيْئًا إِلَّا يَغْلَتُهُ الْبَيْضَاءُ وَسِلَاحُهُ وَأَرْضُنَا جَعَلَهَا صَدَقَةً) رواه البخاري .
 الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : الحديث دليل على ما كان عليه ﷺ من
 تنزهه عن الدنيا وأدناسها وأعراضها وخلو قلبه وقالبه عن الاشتغال بها لأنه
 متفرغ للقبال على تبليغ ما أمر به وعبادة مولاه والاشتغال بما يقربه الى
 خالقه وما يرضاه . قوله (ولا عبداً ولا أمة) روى (انه ﷺ أعتق ثلاثاً وستين
 رقبة فلم يمت وعنده مملوك) والأرض التي جعلها صدقة قال أبو داود :
 كانت نخل بني النضير لرسول الله ﷺ خاصة أعطاها الله إياها قال تعالى
 (مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ)^(٢) فاعطى
 أكثرها للمهاجرين وبقي منها صدقة رسول الله ﷺ التي في أيدي بنات
 فاطمة رضي الله عنها ولأبي داود من طريق ابن شهاب (كانت لرسول الله

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٤٦ - ١٤٧

(٢) سورة الحشر آية ٧

ثلاث صفايا بنو النضير وخيبر وفدك فأما بنو النضير فكانت حبساً لنوائبها وأما فدك أو كانت حبساً لأبناء السبيل وأما خيبر فجزأها ﷺ بين المسلمين ثم قسم جزأً لنفقة أهله وما فضل منه جعله في فقر المهاجرين^(١).
٦- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ (أيما أمة ولدت من سيدها فهي حرة بعد موته) أخرجه ابن ماجه والحاكم بإسناد ضعيف ورجح جماعة وفقه على عمر رضي الله عنه.

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : الحديث دال على حرية أم (الولد بعد وفاة سيدها وعليه دل الحديث الأول حيث قال ولا أمة فانه ﷺ توفي وخلف مارية القبطية أم إبراهيم وتوفيت في أيام عمر رضي الله عنهم فدل على انها عتقت بوفاته ﷺ ولأجل هذا الحكم ذكر المصنف الحديث الأول والله اعلم^(٢)

٧- وعن سهل بن حنيف رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال (من أعان مجاهداً في سبيل الله أو غارماً في عسرتيه أو مكاتباً في رقبته أظله الله يوم لا ظل إلا ظله) رواه أحمد وصححه الحاكم.

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : الغارم الذي يلتزم ما ضمنه وتكفل به ويؤديه قالوا في النهاية : وفي الحديث الشريف دليل على عظم أجر هذه الأمانة لمن ذكر. وذكره المصنف هنا لأجل المكاتب وقال الله تعالى (فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً وآتوهم من مال الله الذي آتاكم) وقد فسّر قوله تعالى (وفي الرقاب) بإعانة المكاتبين وأخرج ابن جرير وغيره عن علي رضي الله عنه انه قال (أمر الله السيد أن يدع الرقاب للمكاتب من ثمنه^(٣)).

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٤٧

(٢) سبل السلام ج٤ ص ١٤٧

(٣) سبل السلام ج٤ ص ١٤٧ - ١٤٨

كتاب الجامع

باب الأدب

١- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتُّ: إِذَا لَقِيْتَهُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَإِذَا دَعَاكَ فَاجِبْهُ وَإِذَا اسْتَنْصَحَكَ فَانْصَحْهُ وَإِذَا عَطَسَ فَحَمِدِ اللَّهَ فَشَمِّتْهُ وَإِذَا مَرِضَ فَعُدَّهُ وَإِذَا مَاتَ فَاتَّبِعْهُ» رواه مُسْلِمٌ.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: إفشاء السلام اشاعته وإكثاره وإن يبذله لكل مسلم كما قال ﷺ في الحديث الآخر (وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف) وأما رد السلام فهو فرض بالاجماع فإن كان السلام على واحد كان الرد فرض عين عليه وإن كان على جماعة كان فرض كفاية في حقهم إذا ردَّ أحدهم سقط الحرج عن الباقيين.

وأما إجابة الداعي فالمراد به الداعي إلى وليمة ونحوها من الطعام وأما قوله (وإذا استنصحك فانصح له) فمعناه إذا طلب منك النصيحة فعليك أن تنصحه ولا تداهنه ولا تغشَّه ولا تمسك عن بيان النصيحة له وأما تشميت العاطس فهو أن يَقُولَ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ ويقال بالسين المهملة وبالثنين المعجمة لغتان مشهورتان قال الأزهري قال الليث التشميت ذكر الله تعالى على كل شيء ومنه قوله للعاطس يرحمك الله وقال ثعلب يقال سميت العاطس وشمته إذا دعوت له بالهدى وقصد السميت المستقيم وتشميت العاطس سنة على الكفاية إذا فَعَلَهُ بعض الحاضرين سقط الأمر عن الباقيين وشرطه أن يسمع قول العاطس الحمد لله.

وأما عيادة المريض فسنة بالاجماع وسواء فيه من يعرفه ومن لا يعرفه والقريب والأجنبي. وأما اتباع الجنائز فسنة بالاجماع أيضاً وسواء فيه من

يعرفه وقريبه وغيرهما. (١)

٢- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (انظروا من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم) متفق عليه.

الشرح:

قال محمد بن علان رحمه الله : المراد أسفل في أمور الدنيا أما في أمور الدين فينظر الانسان لمن هو أعلى منه فيها جداً أو استقامة ليد أب كذلك وفي الحديث (رحم الله عبداً نظراً في دينه لمن هو دونه فحمد الله وشكره في دينه لمن هو فوقه فحمد واجتهد).

قال في الفتح وقد وقع في نسخة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال (حصلتان من كانتا فيه كتبه الله شاكراً صابراً من نظراً في دينه الى من هو دونه فحمد الله على ما فضله به ومن نظراً في دينه الى من هو فوقه فاقتدى به) وأما من نظراً في دينه الى من هو فوقه وأسف على ما فاتته فانه لا يكتب شاكراً ولا صابراً قوله ولا تنظروا الى من هو فوقكم) اي في ذلك على سبيل استعظام ما ناله فهو أجدر اي احق (ألا تزدروا) اي بان لا تحقروا وتستصغروا نعمة الله عليكم وفي معناه ما أخرجه الحاكم عن عبدالله بن الشخير رضي الله عنه عن النبي ﷺ (أَقْلُوا الدُّخُولَ عَلَى الْاَغْنِيَاءِ فَانَّهُ أُخْرَى أَنْ لَا تَزْدُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ).

واذا نظر الى من هو فوقه في الدين ظهر له تقصيره فيما أتى به فحما ذلك على الخضوع لمؤلاه وانه لا ينظر لعمله ولا يعجب به بل يزداد الجهد في العمل ويطلب التوفيق من الله عز وجل. قال ابن بطال ه الحديث جامع لمعاني الخير لان المرء لا يكون بحال تتعلق بالدين من عبا ربه مجتهداً فيها الا وجد من هو فوقه فإذا طلبت نفسه اللحاق به فيك

(١) شرح مسلم ج٥ ص ٣٦٠ - ٣٦١

أبداً في الزيادة التي تقربه من ربه عزوجل ولا يكون على حال خسيصة من الدنيا الا وجد من أهلها من هو أحسن حالاً منه فاذا تفكر في ذلك علم أن نعمة الله وصلت اليه دون من فضل هو عليه بذلك من غيراً مرا وجهه فيلزم نفسه الشكر لله فيعظم اغتباطه بذلك في معادة .

وقال غيره : في هذا الحديث الشريف دواء لكل داء لان الشخص اذا نظر الى من هو فوقه لم يأمن من ان يؤثر فيه الحسد ودواؤه أن ينظر الى من هو أسفل منه ليكون ذلك باعثاً له على الشكر^(١) .

وعن النّوّاس بن السّمعان رضي الله عنه قال سألتُ رسول الله ﷺ عن البرِّ والاثمِ فقال (البرُّ حُسْنُ الخَلْقِ والاثمُ ما حاك في صَدْرِكَ وَكَبَّرْتَ أَنْ يَطْبَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ) أخرجه مسلم .

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله : البر وهو مقابله بالفجور . عبارة عما اقتضاه الشرع وجوباً أو ندباً كما أن الاثم عبارة عما نهى عنه الشرع وجوباً أو ندباً وتارة يقابل بالعقوق فيكون البر عبارة عن الاحسان كما أن العقوق عبارة عن الاساءة من بررت فلانا بالكسر أبره برأ فأنابر بفتح أوله وبارو جمع الاول ابرار والثاني بررة . (حسن الخلق) اي معظم البر حسن الخلق اي التخلق؛ فالخصر فيه مجازي كما في قوله ﷺ (الحج عرفة) (الدين النصيحة) فالمراد حسن الخلق المعروف الذي هو طلاقة الوجه وكف الأذى وبذل الندى وإن يجب للناس ما يجب لنفسه وهذا ارجح من قول بعضهم :

هو الانصاف في المعاملة والرفق في المجادلة والعدل في الأحكام .
والبذل والاحسان في اليسير والايثار في العسر وغير ذلك من الصفات الحميدة .

بـ (الاثم) أبي الذنب (ما حاك) اي تردد وتحرك وقيل اي رسخ وأثر في

(١) دليل الفالحين ج٢ ص ٣٩٦ - ٣٩٨

نفسك اضطراباً وقلقاً وتفوراً وكراهية لعدم طمأنيتها ومن ثم لم يرضى بالاطلاع عليه قال (وكرهت أن يطلع عليه الناس) أي وجوههم وأشرفهم إذ المطلق ينصرف للفرد الكامل^(١).

وقد تبين من الحديث أن للآثم علاقتين وفيه أن للنفس شعوراً من إيصالها بما تحمد وتدم عاقبته ولكن غلبت عليها الشهوة فأوجبت لها الإقدام على ما يضرها ووجه كون كراهة اطلاع الناس على الشيء دليل الآثم: أن النفس بطبعها تحب اطلاع الناس على خيرها وبرها وتكره ضد ذلك فكراهتها اطلاع الناس على فعلها يدل على أنه فما وجد فيه العلامتان معاً فإثم قطعاً كالرياء والزنا وما إتفتا فلا فهما متلازمان. والحديث الشريف من جوامع الكلم للنبي ﷺ إذ البر كلمة جامعة لجميع أفعال الخير وخصال المعروف والآثم كلمة جامعة لجميع أفعال الشر والقبايح^(٢).

٤- وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا كُتِمَ ثَلَاثَةٌ فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ الْآخِرِ حَتَّى يَخْتَلِطُوا بِالنَّاسِ مِنْ أَجْلِ أَنْ ذَلِكَ يَحْزَنُهُ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ مُسْلِمٌ الشرح:

قال العيني رحمه الله تعالى (دون الآخر) لأن الواحد إذا بقي منفرداً وتناجى اثنان حزن لذلك إذا لم يساراه فيها ولأنه قد يقع في نفسه أن سرهما في مضرته (حتى يختلطوا بالناس) أي حتى يختلط الثلاثة بغيرهم سواء كان الغير واحداً وأكثر (من أجل أن ذلك يحزنه) قيل أنها يكره ذلك في الانفراد لأنه إذا بقي منفرداً وتناجى من عداه دونه أحزنه ذلك لظنه إما حقارته وإما مضرته بذلك بخلاف ما إذا كانوا بمحضرة الناس فإن هذا

(١) دليل الفالحين جـ ٣ ص ٢٨ - ٣٠

(٢) دليل الفالحين جـ ٣ ص ٢٨ - ٣٠

المعنى مأمون عند الاختلاط: (١)

٥- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال (قال رسول الله ﷺ: لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ وَلَكِنْ تَقْسُحُوا وَتَوْسَعُوا) متفق عليه.
الشرح:

قال النووي رحمه الله: هذا النهي للتحريم فمن سبق الى موضع مباح في السجد وغيره يوم الجمعة أو غيره لصلاة أو غيرها فهو أحق به ويحرم على غيره إقامته منه لهذا الحديث إلا ان اصحابنا استثنوا منه ما إذا ألف من المسجد موضعاً يُفتي فيه أو يقرأ قرآناً أو غيره من العلوم الشرعية فهو أحق به وإذا حضر لم يكن لغيره أن يقعد فيه وفي معناه من سبق الى موضع من الشوارع ومقاعد الاسواق لمعاملة (٢)

أقول دليل الاستثناء أن الذي ألف ذلك الموضع كان قد سبق الى الجلوس فيه وإذا فارقه فهو على أمل العود الى ذلك الموضع مرة أخرى فيكون أحق من غيره والله اعلم.

٦- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال (قال رسول الله ﷺ: إذا أكل أحدكم طعاماً فلا يمسح يده حتى يَلْعَقَهَا أو يَلْعَقَهَا) متفق عليه.
الشرح:

قال القسطلاني رحمه الله (فلایمسح يده) لانهاية والفعل معها مجزوم (حتى يَلْعَقَهَا) بفتح الياء والعين بينهما لام ساكنة أي حتى يلعسها هو (أو يلعقها) بضم اوله وكسر ثالثة اي يلعسها غيره ممن لا يتقذر ذلك كزوجة وولد وخادم وكشخص يريد بركته فانه لا يدري في أي طعامه البركة.

(١) عمدة القاري ج ٢٢ ص ٢٦٨ - ٢٦٩

(٢) شرح مسلم ج ٨ ص ٤٧٩

وفي حديث كعب بن مالك عند مسلم (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ
بِثَلَاثِ أَصَابِعٍ فَإِذَا فَرَغَ لَعَقَهَا) قال في فتح البازي فيحتمل ان يكون اطلق
على الاصابع اليد ويحتمل وهو الأول ان يكون اراد باليد الكف كلها
فيشمل الحكم من اكل كلها أو باصابعه فقط أو ببعضها^(١).

٧- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُسَلِّمِ
الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ وَالْمَارُّ عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ) متفق عليه
وفي رواية لمسلم (وَالرَّاكِبُ عَلَى الْمَاشِي).

٨- وَعَنْ عَلِيٍّ رضي الله عنه قَالَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُجْزِي عَنِ
الْجَمَاعَةِ إِذَا أَمَرُوا أَنْ يُسَلِّمَ أَحَدُهُمْ وَيُجْزِي عَنِ الْجَمَاعَةِ أَنْ يَرُدَّ أَحَدُهُمْ) رواه
أحمد والبيهقي.

الشرح :

قال النووي رحمه الله : اعلم ان ابتداء السلام سنة ورده واجب فان
كان المسلم جماعة فهو سنة كفاية في حقهم إذا سلم بعضهم حصلت سنة
السلام في حق جميعهم فإن كان المسلم عليه واحداً تعين عليه الرد وإن
كانوا جماعة كان الرد فرض كفاية في حقهم إذا رد واحد منهم سقط الحرج
عن الباقيين والأفضل أن يتبديء الجميع بالسلام وإن يرد والجمع . وأقل
السلام ان يقول السلام عليكم فان كان المسلم عليه واحداً من الأفضل
أن يقول السلام عليكم ليتناولوه وملائكته وأكمل منه أن يزيد ورحمة الله
وبركاته قال تعالى (رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت)^(٢) ويكره أن
يقول المتبديء عليكم السلام فان قاله استحق الجواب وقيل لا يستحقه
للمحدث الصحيح إن النبي ﷺ قال (لا تغلق عليك السلام فان عليك
السلام تحية الموتى). والله اعلم وأما صفة الرد فالأفضل والأكمل أن يقول

(١) الفسطاني شرح البخاري ج ٨ ص ٢٣٤ - ٢٣٥
(٢) هرد آية ٧٢

وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته . ولو اختصر على وعليكم السلام او عليكم السلام أجزأه ولو اقتصر على عليكم لم يجوز ولو قال وعليكم بالواو ففيه وجهان : قالوا : وإذا قال المبتدئ سلام عليكم او السلام عليكم فقال المجيب له سلام عليكم او السلام عليكم كان جواباً واجزأه قال الله تعالى (قالوا سلاماً قال سلام)^(١) ولكن بالالف واللام أفضل . وأقل السلام ابتداء ورداً أن يُسمع صاحبه ولا يجزئه دون ذلك ويشترط كون الرد على الفور ولو أتاه سلام من غائب مع رسول أو في ورقة وجب الرد على الفور . والذي جاء به الحديث الشريف من تسليم الراكب على الماشي والقائم على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير كله للاستحباب فلو عكسوا جازو كان خلاف الأفضل . واما معنى السلام فقيل هو اسم الله تعالى فقلوه السلام عليك اي اسبم السلام عليك ومعناه اسم الله عليك اي انت في حفظه كما يقول الله معك والله يصحبك وقيل السلام بمعنى السلامة اي السلامة ملازمة لك .^(٢)

٩- وعنه رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (لَا تَبْدُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى بِالسَّلَامِ إِذَا لَقَيْتَهُمْ فِي طَرِيقٍ فَاصْطَرُّوهُمْ إِلَى أَصْحَبِهِ) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ .

قال النووي رحمه الله : قال اصحابنا لا يترك للذي صدر الطريق بل يضطر إلى أصيقه إذا كان المسلمون يطرقون فإن خلت الطريق عند الزحمة فلا حرج قالوا وليكن التضييق بحيث لا يقع في وهده ولا يصدفه جدار ونحوه والله اعلم أقول سبق مزيد شرح للحديث الشريف في باب الجزية والهدنة الحديث المرقم (٥) والله اعلم .

(١) هـ الآية ٦٩

(٢) شرح مسلم ج ٥ ص ٤٦٤ - ٤٦٦

١٠- وعنه رضي الله عنه عن النبي ﷺ قَالَ (إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَلْيَقُلْ لَهُ أَخُوهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَإِذَا قَالَ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَلْيَقُلْ لَهُ يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحْ بِالْكُمْ) أخرجه البخاري (١)

الشرح:

قال العيني رحمه الله (فليقل الحمد لله) كذا في جميع نسخ البخاري وفي رواية أبي داود بلفظ (فليقل الحمد لله على كل حال) (وليقل له اخوه يرحمك الله) يخصه بالدعاء وحده وأخرج الطبري عن ابن مسعود رضي الله عنه قال يقول (يرحمنا الله وإياكم) أخرجه البخاري في الأدب المفرد بسند صحيح عن أبي حمزة بالجيم سمعت ابن عباس رضي الله عنهما إذا شمت يقول (عافانا الله وإياكم من النار يرحمكم الله) وفي الموطأ عن نافع عن ابن عمر أنه قال إذا عطس فقل له يرحمك الله قاله يرحمنا الله وإياكم يغفر الله لنا ولكم) قوله (فليقل يهديكم الله ويصلح بالكم) قال ابن بطال: ذهب الجمهور إلى هذا وذهب الكوفون إلى أن يقول (يغفر الله لنا ولكم) وفي رواية عن الشافعي ومالك يتخير بين اللفظين قوله (بالكم) أي شأنكم وقيل بالال الحال وقيل القلب).

١١- وعنه رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لَا يَشْرَبَنَّ أَحَدُكُمْ

قَائِمًا) أخرجه مسلم

الشرح:

قال العيني رحمه الله: أخرجه النسائي من حديث مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت (رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَشْرَبُ قَائِمًا وَقَاعِدًا). وأخرج البخاري بسنده عن أنزال قال: أتى علي رضي الله عنه على باب (الرُّجْبَةِ) فشرب قائمًا فقال إِنَّ نَاسًا يَكْرَهُ أَحَدَهُمْ أَنْ يَشْرَبَ وَهُوَ قَائِمٌ وَانِي رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَعَلَ كَمَا رَأَيْتُمُونِي).

ثم كيفية الجمع بين الآثار والاحاديث على اقوال (احدها) ان النهي محمول على التنزيه لاعلى التحريم وهو الذي صار إليه الأئمة الجامعون بين الحديث والفقه كالنوي والخطابي والبغوي والقاضي عياض والقرطبي وكثير من العلماء قال النووي في شرح سلم الصوب النهي محمول على كراهة التنزيه، واما شره رحمته قائماً فبيان للجواز فلا إشكال ولا تعارض والله أعلم^(١)

١٢- وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا انْتَقَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَبَدَّ بِالْيَمِينِ وَلِذَا نَزَعَ فَلْيَتَبَدَّ بِالشَّأَلِ وَلِتَكُنَّ الْيَمِينُ أَوْهَمًا تَنْعَلُ وَأَخْرَهُمَا تَنْزَعُ) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ إِلَى قَوْلِهِ بِالشَّأَلِ. وَأَخْرَجَ بَاقِيَهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

الشرح:

قال العيني رحمه الله (إِذَا انْتَقَلَ أَي لَبَسَ النَعْلَ بِالْيَمِينِ أَي بِيَمِينِ الْمُنْعَلِ وَيُرْوَى بِالْيَمْنَى أَي بِالنَعْلِ الْيَمْنَى (وَلِتَكُنَّ الْيَمِينُ أَوْهَمًا تَنْعَلُ) فِيهِ تَفْضِيلُ الْيَمِينِ عَلَى الشَّأَلِ (وَأَخْرَجَهُمَا تَنْزَعُ) أَي إِنْ رَجَلَ إِذَا نَزَعَ فَعَلَيْهِ يَنْزَعُ أَوْ لَا نَعْلَيْهِ الْبُسرَى^(٢)).

١٣- وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَمْشِي أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ فَلْيَنْعَلْهُمَا جَمِيعاً أَوْ لِيُخْلَعْهُمَا جَمِيعاً) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

الشرح:

قال العيني رحمه الله (لَا يَمْشِي أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ) قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ النَعْلُ مُؤَنَّثَةٌ وَهِيَ الَّتِي تَلْبَسُ فِي الْمَشْيِ وَتَصْغِيرُهَا نَعْلَةٌ. قَالَ الْخَطَّابِيُّ. نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْمَشْيِ فِي النَعْلِ الْوَاحِدَةِ لِمَشَقَّةِ الْمَشْيِ عَلَى مِثْلِ هَذِهِ الْحَالَةِ وَلِعَدَمِ الْأَمْنِ مِنَ الْعَثَارِ مَعَ سَهَاجَةٍ فِي الشَّكْلِ وَقَبِيحَ قَنَظَرِهِ

(١) عمدة القاري ج ٢١ ص ١٩٢ - ١٩٣

(٢) عمدة القاري شرح البخاري ج ٢٢ ص ٢٥

في العيون اذا كان يتصور ذلك عند الناس بصورة من إحدى رجله أقصر من الأخرى .

وروى ابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال (إذا انقطع شئ من نعل أحدكم فلا يمشي في الأخرى حتى يصلحها والذي أخذ به أهل العلم أن النبي عندهم نهي تنزيه والله أعلم^(١)).

١٤- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ (لا ينظر الله إلى من جر ثوبه خيلاء) متفق عليه .

قال العيني رحمه الله (من جر ثوبه) يدخل فيه الازار والرداء والقميص والسرويل والجبّة والقباء وغير ذلك مما يسمى ثوباً روى أبو داود والنسائي من رواية سلم بن عبدالله عن أبيه عن النبي ﷺ قال (الانقباض في الازار والقميص والعمامة من جر منها شيئاً خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة) قوله (لا ينظر الله) نفي نظر الله تعالى هنا كناية عن نفي الرحمة فعبّر عن المعنى الكائن عند النظر بالنظر لان من نظر الى متواضع رحمة ومن نظر الى متكبر متجبر مقته فالنظر اليه في تلك الحالة اختصّ بالرحمة للمتواضع والمقت للمتجبر (خيلاء) بالضم والكسر وهو الكبر والعجب يقال اختال فهو مختال وانتصابه على الحال بالتأويل^(٢).

١٥- وعنه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال إذا أكل أحدكم فليأكل بيمينه وإذا شرب فليشرب بيمينه فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله) أخرجه مسلم .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : فيه استحباب الأكل والشرب باليمين وكراهتها بالشمال فان كان عذر يمنع الأكل والشرب باليمين من مرض أو

(١) عمدة القاري ج ٢٢ ص (٢٥) ٢٦

(٢) عمدة القاري ج ٢١ ص ٢٩٥

جراحة أو غير ذلك فلا كراهة في الشئال وفيه أنه ينبغي اجتناب الأفعال التي تشبه أفعال الشياطين وفي صحيح مسلم ان رجلاً أكل عند رسول الله ﷺ بشئاله فقال كل بيمينك قَالَ لَا اسْتَطِيع قَالَ لَا اسْتَطِيعتُ مِمَّا مَنَعَهُ الْاَكْبَرُ قَالَ فَمَا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ^(١).

١٦- وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلْ وَاشْرَبْ وَالْبَسْ وَتَصَدَّقْ فِي غَيْرِ سَرْفٍ وَلَا مُخِيلَةٍ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَاحِدٌ وَعَلَّقَهُ الْبُخَارِيُّ .

الشرح :

قال العيني رحمه الله (الاسراف) صرف الشيء . زائداً على ما ينبغي قوله (لا مخيلة) بفتح الميم الكبر من الخيلاء وهو التكبر وقال ابن التين المخيلة على وزن فَعِيلَةٌ من اختال اذا تكبر وقال الموفق عبداللطيف البغدادي هذا الحديث جامع لفضائل تدبير الانسان نفسه وفيه تدبير مصالح النفس والجسد في الدنيا والآخرة فإن السرف في كل شيء يضر بالعيشة فيؤدي الى الاتلاف ويضر بالنفس اذا كانت تابعة للجسد في أكثر الأحوال والمخيلة تضر بالنفس حيث يكسبها العجب ويضر بالآخرة حيث تكسب الاثم وبالدنيا حيث تكسب المقت من الناس . وقال ابن عباس رضي الله عنهما كل ماشئت والْبَسْ ماشئت ما اخطأتك اثنتان سرف أو مخيلة) اخبره البخاري ومعناه كل ماشئت من الحلال والبس ماشئت من الحلال ما تجاوزت عنك خصلتان سرف أو مخيلة^(٢).

(١) شرح مسلم ج٨ ص ٢٧٥ - ٢٧٨

(٢) عمدة القاري شرح البخاري ج١ ص ٢٩٤

باب البر الصلة

١- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسَيِّطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَأَنْ يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ» أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ، الشرح :

قال العمري رحمه الله (وَأَنْ يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ) مَنْ النِّسَاءُ بفتح النون وسكون السين المهملة وبالحمزة في آخره وهو التأخير أي يؤخر له في أثره أي في أجله وأثره الشيء هو ما يدل على وجوده ويتبعه والمراد به ههنا الاجل وسبني به لأنه يتبع العمر. فان قلت : الأجل مقدرة وكذا الأرزاق لا تزيد ولا تنقص قال تعالى (فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) (١)

قلت أجيب عن هذا بوجهين (أحدهما) أن هذه الزيادة بالبركة في العمر بسبب التوفيق في الطاعات وصيانة العمر عن الضياع وحاصله انها بحسب الكيف لا الكم (والثاني) ان الزيادة على حقيقتها وذلك بالنسبة والله اعلم المللك المؤكل بالعمر والى ما يظهر له في اللوح المحفوظ بالمعجزة والاثبات فيه قال الله تعالى (يُمَحُّوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْشِئُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) نجواً عمر فلان ستون سنة إلا أن يصل رحمه فانه يزداد عليه عشرة وهو سبعون وقد علم عز وجل بما سيقع له في ذلك فبالنسبة إلى الله تعالى لازيادة ولا نقصان ويقال له القضاء المبرم رانها يتصور الزيادة بالنسبة اليهم ويسمى مثله القضاء المعلق وقيل المراد بقاء ذكره الجميل بعده فكأنه لم يمت وهو إما بالعلم الذي يتفجع به أو الصدقة الجارية أو الخلف الصالح . وقد ورد في فضل صلة الرحم أحاديث كثيرة منها : حديث على رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ (من سره أن يُمد له في عمره ويوسع عليه في رزقه ويدفع عنه ميتة السوء فليصل رحمه) رواه الطبراني والحاكم

(١) النحل آية ١١

وعن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ (إن صلة الرحم وحسن الجوار وحسن الخلق يعمران الديار ويزيدان في الأعمار) رواه احمد بسند رجاله ثقات^(١)

٢- وعن جُبَيْرِ بْنِ مُطَيْعٍ رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ) يعني قاطع رحم متفق عليه .
الشرح :

قال العيني رحمه الله قال الكرمانى : المؤمن بالمعصية لا يكفر فلا بد من أن يدخل الجنة ثم قال حذف مفعول قاطع يدل على عمومته ومن قطع جميع ما أمر به الله عز وجل أن يوصل كان كافراً . أو المراد المستحل لقطيعة الرحم أو المعنى لا يدخل الجنة مع السابقين قاطع الرحم والله اعلم .

٣- وعن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قَالَ (إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأَمْهَاتِ وَوَادَ الْبَنَاتِ وَمَنْعاً وَهَاتٍ وَكَرَهُ لَكُمْ قِيلَ قَالَ وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ وَإِضَاعَةُ الْمَالِ) متفق عليه .
الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله : قال ﷺ (ان الله حرم عليكم عقوق الامهات) اقتصر عليهن مع تحريم عقوق الآباء أيضاً لأن الاستخفاف بهن أكثر لضعتهن وعجزهن بخلاف الآباء ولينبه على تقديم برهن على بر الأب في التلطف والخير ونحو ذلك وقيل هو من تخصيص الشيء بالذكر ، اظهاراً لعظم موقعه والامهات جمع أمهه وهي لمن يعقل بخلاف الأم . فانها أعم (ومنعاً) لما يجب اداؤه من الحق (وهات) الاستكثار من حق الغير بغير حق اي حرم عليكم طلب ماليس لكم أخذه قال الحافظ : الحاصل من النهي منع ما أمر باعطائه وطلب ما لا يستحق (وواد البنات بسكون الهمزة بان يدفنهن وهن أحياء . وإنما خص البنات بتحريم وأدهن لأنه كان الواقع

(١) عمدة القاري ج ٢٢ ص ٩١ - ٩٢

فتوجه النبي اليه لا أن الحكم بخصوص بالبنات بل هو حكم عام وكانوا في
 الواد على طريقتين أحدها أن يأمر أمراته عند الوضع أن تطلق بجانب
 حفرة فان وضعت ذكراً أبقاه وإلا ألقتها فيها . وثانيها ان يضرب على البنت
 الى أن تصير سداسية ثم يأخذها وقد زيتها أمها فيأتي بها الى حفرة كان
 حفرها لها فيقول لها انظري قعرها ويرميها من ورائها ويطمها بالتراب .
 وكان صعصعة بن ناجية التميمي وهو جد الفرزدق أول من قدى
 المؤودة وذلك انه كان يعمد الى من يراد فعل ذلك منها فيفديها منهم بهال
 فينفق عليها وأسلم صعصعة وله صحبة رضي الله عنه .

(وكره لكم قيل وقال) قال الجوهري : قيل وقال إسمان يقال كثير القيل
 القال وقال المحب الطبري فيه أوجه احدها انهما مصدران والمراد من
 الحديث الشريف الاشارة الى كراهة كثرة الكلام لأنها تؤل إلى الخطأ
 وكرر المصدر مبالغة في الزجر وثانيها : المراد حكاية أقوال الناس والبحث
 عنها لينجرب بذلك غيره فيقول قال فلان وقيل : لفلان فالنبي عنه إما للزجر
 وهو الاستكثار منه وإما لشيء مخصوص وهو ما يكرهه المحكي عنه لما فيه
 من هتك الأستار وكشف الأسرار وقد أشار النبي ﷺ الى أن ذلك ليس من
 محسنات الاسلام بقوله (من حسن المرء تركه مالا يعنيه) ومن أسماء
 الله الحسنى (الستار) ويخص من هذا فقل الاخبار النافعة لاسيما إذا كانت
 صحيحة عن ثقة .

ثالثها أن في ذلك الاكثار وقوعاً في الزلل اذ هو مخصوص بمن ينقل
 لأعن تثبت ولكن تقليداً لمن سمعه ولا يحتاط . وفي الارتشاف هما في
 الأصل فعلان ماضيان جعلنا اسمين واستعملا استعمال الاسماء وأبقى
 فتحها ليدل على ماكانا عليه قال ويدل عليه ما في الحديث (نهى رسول
 الله ﷺ عن قيل وقال بالفتح وحكى الوجهين في التهذيب ولا يستعمل
 القيل والقال الا في الشر) وكثرة السؤال . اي سؤال المال لنفسه من غير
 حاجته والسؤال عن المشكلات والمعضلات من غير ضرورة وعن اخبار

الناس وحوادث الزمان ،

وسؤال الانساؤن بخصوصه عن تفصيل أحواله فقد يكره ذلك فالأول جمل السؤال في الحديث الشريف على ما بهم الجميع وذلك لانه اسم جنس محلّ بال فيعم أما سؤال المال للغير فالظاهر اختلافه باختلاف الأحوال والسؤال نفسه عنه الحاجة غلا فلا كراهية فيه بشرط عدم الإلحاح وذل نفسه زيادة على ذل السؤال المسؤول فان فقد شرط حرم . (إضاعة المال) اي إنفاقه في غير وجهه المأذون فيه شرعاً سواء كانت دينية أو دنيوية والمنع من إضاعته لأن الله تعالى جعله قياماً لمصالح العباد وفي تبذيره تفويته لتلك المصالح إما في المبدّر او في حق الغير ويستثنى من ذلك كثرة الإنفاق في وجوه البر لتحصيل ثواب الآخرة مالم يفوت حقاً آخر أهم منه قال التقي السبكي رحمه الله فالإنفاق في المعصية كله حرام ولا نظر لما يحصل في مطاويه من اللذة الحسية وقضاء الشهوة النفسية واما إنفاقه في مباحات الملاذ فهو موضع اختلاف وظاهر قول الله عزوجل (وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا)^(١) ان الزائد غير اللائق بحال المنفق إسراف .

ثم قال ومن بذل كثيراً في غرض يسير عدّه العقلاء مضيعاً لماله بخلاف عكسه والله أعلم .

قال النووي رحمه الله قوله (منعاً) منع ما وجب عليه (وهات) طلب ماليس له (وواد البنات) دفنهن في الحياة (وقيل وقال) معناه الحديث يكل ما يسمعه فيقول قيل كذا وقال فلان كذا مما لا يعلم صحته ولا يظنها وكفى بالمرء إثماً أن يحدث بكل ما سمع وإضاعة المال تبذيره وصرفه في غير الوجوه المأذون فيها من مقاصد الآخرة والدنيا وترك حفظه أماكن الحفظ . (مع وكثرة السؤال) الا لحاح إلا حاجة إليه^(٢) .

(١) دليل الفالحين جـ ٢ ص ١٨٢ - ١٨٦

(٢) الفرقان آية ٦٧

٤- وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: (رضي الله في رضى الوالدين وسخط الله في سخط الوالدين) أخرجه الترمذي وصححه ابن حبان والحاكم.

الشرح:

قال الله تعالى «وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّايَ» وبالوالدين إحساناً إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ وَلَا تُنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيماً وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا^(١) قال ابن عباس رضي الله عنهما (وقضى ربك) أي أمر ربك (الاعتبدوا إلا إياه) فيه وجوب عبادة الله عز وجل والمنع من عبادة غيره إذا: هي نهاية التعظيم ولا تليق إلا بالمنعم المتفضل وليس ذلك لسواه جل جلاله (وبالوالدين إحساناً) أي برأ بهما وعطفاً عليها وتحناً إليهما (أما يبلغن عندك الكبر) مفعول مقدم (أحدهما) فاعل مؤخر (أو كلاهما) معناه ان يبلغ الكبر أحدهما أو كلاهما عندك فيصير في الضعف والعجز كما كنت انت عندهما كذلك قوله (فلا تقل لها آف) وهي كلمة تضجر وكراهة . وقيل أصل هذه الكلمة أنه اذا اسقط عليك شيء من تراب أو رماد نفخته لتزيله بقول آف ثم توسعوا بذكر هذه الكلمة عند كل مكروه يصل الانسان (ولا تنهرهما) اي لا تنزجرهما عما يتعاطيانه مما لا يعجبك .

يقال: نهره وانتهره بمعنى ووجه الجمع بينه وبين ما قبله ان ذلك للمنع من إظهار الضجر بالقليل والكثير وهذا للمنع من إظهار المخالفة في القول على سبيل الرد (وقل لها قولاً كريماً) اي حسناً جميلاً لينا كما يقتضيه حسن الأدب معهما وقيل هو قول يا أبتاه يا أماه ولا يسميهما باسمهما ولا يكتنيهما (واخفض لهما جناح الذل) اي ألن لهما جناحك واخفضه لهما حتى لا تمتنع من شيء أحباه (من الرحمة) اي الشفقة عليها لكبرهما وافتقارهما

إليك الآن كما كنت مفتقراً إليهما من قبل (وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً) اي وادع الله ان يرحمهما برحمته الباقية ويدعو لهما بالهداية الى الصراط المستقيم فاذا هديا اليه رحماً^(١).

٥- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُحِبَّ لِجَارِهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ) متفق عليه.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله: الحديث وقع في لفظ مسلم بالشك في قوله (لأخيه أو لجاره) ووقع في البخاري لأخيه بغير شك.

الحديث الشريف دليل على عظم حق الجار والأخ وفيه نفى اللابيان عن لا يجب لهما ما يحب لنفسه. وتأولهُ العلماء بان المراد منه نفى كمال الايمان اذ قد علم من قواعد الشريعة ان من لم يتصف بذلك لا يخرج عن الايمان واطلق المحبوبي ولم يعين وقد عيّن ما في رواية النسائي عن النبي ﷺ (حتى يحب لأخيه من الخير ما يحب لنفسه) قال العلماء: والمراد من الطاعات والأمر بالمباحة. قال ابن الصلاح. وهذا قد يعد من الصعب الممتنع وليس كذلك اذ معناه لا يكمل إيمان أحدكم حتى يحب لأخيه في الاسلام ما يحب لنفسه من الخير. والقيام بذلك يحصل بأن يحب له مثل حصول ذلك من جهة لا يزاحمه فيها بحيث لا تنقص النعمة على أخيه شيئاً من النعمة عليه وذلك سهل على القلب السليم وانها يعسر على القلب الدغل عافانا الله واخواننا اجمعين، هذا على رواية (أخيه).

اما رواية (حتى يحب لجاره) فهي عامة للمسلم والكافر والفاسق والصديق والعدو والقريب والأجنبي والبعيد والأقرب جواراً والأبعد فمن اجتمعت فيه الصفات الموجبة لمحبة الخير له فهو في أعلى المراتب ومن كان فيه اكثرها فهو لاحق به لم يجز الى الخصلة الواحدة فيعطى كل ذي

(١) دبراً. الفالحين ج ٢ ص ١٤٣ - ١٤٤

حقَّ حقّه بحسب حاله . وقد أخرج الطبراني من حديث جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ (الجيران ثلاثة جار له حق وهو المشرك له حق الجوار وجار له حقان وهو المسلم له حق الجوار وحق الاسلام وجار له ثلاثة حقوق جار مسلم له رحم له حق الاسلام والرحم والجوار) . قال الشيخ محمد بن جمرة: حفظ حق الجار من كمال الايمان والاضرار به من الكبائر لقول النبي ﷺ (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر: فلا يؤذ جاره) . برفق

قال ويفترق الحال في ذلك بالنسبة إلى الجار الصالح وغيره والذي يشمل الجميع إرادة الخير له وموعظته بالحسن والدعاء له بالمهذبة وترك الاضرار له الا في الموضع الذي يحل له الاضرار بالقول والفعل والذي يخص الصالح هو جميع ما تقدم . وغير الصالح كفُّه عن الاذى وامره بالحسنى على حسب مراتب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وللكافر يعرض عليه الاسلام ويُرغبه فيه برفق . والفاسق يعظه بما يناسبه بالرفق ويستر عليه زلته وينهاه بالرفق فان نفع والا هجره قاصداً تأديبه بذلك مع إعلامه بالسبب ليكون^(١) .

قال العيني رحمه الله : قال القرطبي : الجار يطلق ويراد به الداخل في الجوار ويطلق ويراد المجاور في الدار وهو الأغلب وهو المراد واختلف في حدّ الجوار فعن علي رضي الله عنه (من سمع النداء فهو جار) وقيل (من صلى معك صلاة الصبح في المسجد فهو جار) وعن عائشة رضي الله عنها : (حق الجوار أربعون داراً من كل جانب) وعن الاوزاعي مثله ثم كيفية حفظ حق الجوار هي أن يعاشر مع كل واحد من الذين ذكرناهم بما يليق بحاله من إرادة الخير ودفع المضرة والنصيحة ونحو ذلك .^(٢)

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٦٥ - ١٦٦

(٢) عمدة القاري ج ٢٢ ص ١٠٨

٦- وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: (سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ قَالَ أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ بَدْءاً وَهُوَ خَلَقَكَ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشِيَةً أَنْ يَأْكُلَ مَعَكَ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ: أَنْ تُزَانِيَ بِحَلِيلَةِ جَارِكَ) متفق عليه .

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله: (أن تجعل لله بَدْءاً) هو الشبيه ويقال له ند ونديد (حليلة جارك) زوجته .

قال تعالى فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ^(١) وقال تعالى (وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ)^(٢)

وقول النبي ﷺ (أن تزاني بحليلة جارك) أي بزوجه التي تحل له وعبر بزاني لان معناه تزني بها برضاها وفيه فاحشة الزنا وإفساد المرأة على زوجها واستمالة قلبها الى غيره وكل ذلك فاحشة عظيمة . وكونها حليلة الجار أعظم لان الجار يتوقع من جاره الذب عنه وعن حريمه ويأمن بوائفه وبركن إليه .

وقد أمر الله تعالى برعاية حقه والاحسان اليه فاذا قابل هذا بالزنا بأمراته وافسادها عليه مع تمكنه منها على وجه لا يتمكن منه غيره كان غاية في القبح . والحديث الشريف دليل على أن اعظم المعاصي انشرك بالله ثم القتل بغير حق وعليه نص الشافعي رحمه الله ثم تختلف الكبائر باختلاف مفسادها الناشئة عنها^(٣) .

٧- وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (مَنْ الْكَبَائِرُ شَتَمَ الرَّجُلَ وَالذِّهَ قِيلَ وَهَلْ يُسَبُّ الرَّجُلُ وَالذِّهَ؟ قَالَ نَعَمْ يُسَبُّ أَبَا الرَّجُلِ فَيُسَبُّ الرَّجُلُ أَبَاهُ وَيُسَبُّ أُمُّهُ) متفق عليه .

(١) البقرة آية ٢٢

(٢) الأنعام آية ١٥١

(٣) سبل السلام ج ٤ ص ١٦٦

الشرح :

قوله (شتم الرجل والديه) اي يتسبب الى ستمهما فهو من المجاز المرسل من استعماله المسبب محل السبب وقد بينه النبي ﷺ بجوابه عمن سأل به بقوله (نعم) وفيه تحريم التسبب الى اذية الوالدين وشتمهما ويأثم الغير بسبه لهما : قال ابن بطال هذا الحديث أصل في سد الذرائع ويؤخذ منه انه ان آل أمره الى محرم حرم عليه الفعل وان لم يقصد المحرم وعليه دل قول الله تعالى (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم) واستنبط منه الماوردي تحريم بيع الثوب الحرير الى من يتحقق منه لبسه وبيع الغلام الأمرد الى من يتحقق منه فعل الفاحشة والعصير لمن يتخذه خماً. وفي الحديث دليل على انه يعمل بالغالب لان الذي يسب أبا الرجل قد لا يجازيه بالسب لكن الغالب هو المجازاة. ^(١)

٨- وعن ابي ايوب رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال (لا يحل لمسلم ان يهجر أخاه فوق ثلاث ليال يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام) متفق عليه.

الشرح :

(يهجر) من الهجرة بكسر الهاء وسكون الجيم وهي مفارقة الكلام أخيه المؤمن مع تلاقيهما وإعراض كل منهما عن صاحبه عند الاجتماع (فوق ثلاث ليال) قال العلماء تحرم الهجرة بين المسلمين أكثر من ثلاث ليال. بالنص ويباح في الثلاث بالمفهوم انما عفي عنه في ذلك لان الأدمي مجبول على الغضب فُسومح بذلك القدر ليرجع ويزول ذلك العارض.

قال (يجوز الهجران لمن عصى وذلك متنوع على قدر الاجرام فمن كان جرأه كثيراً فينبغي هجرانه واجتنابه وترك مكالمته كما جاء في قصة سم بن مالك صاحبه رضي الله عنهم. وما كان من المغاضبة بين الأهل

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٦٦ - ١٦٧

وَالْأَخْوَانُ فَالْهَجْرَانِ الْجَائِزِ فِيهَا تَرَكَ التَّحِيَةَ وَالتَّسْمِيَةَ وَبَسَطَ الْوَجْهَ . (١)
 ٩- وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (كُلُّ مَعْرُوفٍ صِدْقَةٌ) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

الشرح :

وفي رواية الدارقطني عن ابن المنكدر (كل معروف صدقة وما أنفق الرجل على أهله كتب له به صدقة وَمَا وَقَّيَ بِهِ الْمَرْءُ عَرْضَهُ فَهُوَ صَدَقَةٌ) .
 قال ابن البطال وفي هذا الحديث الشريف على أن كل شيء يفعله المرء أو يقوله من الخير يكتب له به صدقة قوله (كل معروف) المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب إليه والاحسان إلى الناس وفعل كل ما ندب إليه الشرع من المحسنات وترك ما نهى عنه من المقتبحات وهو من الصفات العالية .

وروى البخاري في صحيحه عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ على كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ؟ قَالَ فَيَعْمَلُ بِيَدَيْهِ فَيَنْفَعُ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقُ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِيعْ أَوْ لَمْ يَفْعَلْ قَالَ فَيُعِينُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفَ . قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ قَالَ فَيَأْمُرُهُ بِالْخَيْرِ أَوْ قَالَ بِالْمَعْرُوفِ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ قَالُوا فَيَمْسِكُ عَنِ الشَّرْفَانِهِ لَهْ صَدَقَةٌ . (٢)

١٠- وعن أبي ذر رضي الله عنه قال قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَوِّ) .

الشرح :

قال محمد بن علان (لا تحقرن) بتشديد النون (من المعروف) ما يستحسن شرعاً (شيئاً ولو) كان ذلك المعروف (أن تلقى أخاك بوجه طلق)

(١) عمدة القاري ج ٢٢ ص ١٤١ - ١٤٤

(٢) عمدة القاري ج ٢٢ ص ١١٢

اي متهلل بالبشر والابتسام لأن الظاهر عنوان الباطن فليقيه بذلك يشعر
بمحبته له وفرحك بليقيه والمطلوب من المؤمنين التواد والتحاب. رواه
مسلم^(١)
١١- عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذَا طَبَخْتَ مَرَقَةً
فَأَكْثِرْ مَاءَهَا وَتَعَاهَدْ جِيرَانَكَ) رواه مسلم.

الشرح:

قال محمد بن علان رحمه الله (إذا طبخت مرقه) هو الماء الذي طبخ
فيه اللحم ونحوه (فاكثر ماءها) ليكثر الائتدام بها المراد إساعة الخير وتلينه
وذلك يستوي فيه ضيق المرقه وواسعها (وتعاهد) ندبا (جيرانك) اي
بالاحسان اليهم منها وفعل البر معهم وفي التعبير بالتعاهد الموضوع
للمشاركة في الفعل ندب أي إلى طلب ذلك من كل الجيران مع الباقيين وعند
ابن ابي شيبة من حديث جابر مرفوعاً (إذا طبختم اللحم فأكثره المرقه فانه
أوسع وأبلغ بالجيران) في الحديث الشريف الحض على مكارم الأخلاق
والارشاد لمحاسنها لما يترتب عليه من المحبة والالفة ولما يحصل به من المنفعة
ودفع الحاجة والمفسدة فقد يتأذى الجار بقتار أي الشواء لريح القدر قدر
جاره وعياله وصغار ولده ولا يقدر على التوصل لذلك فتتهيج من صغارهم
الشهوة ويقوم على القائم بهم الألم والكلفة وربما كان يتيماً أو أرمله فتكون
المشقة أعظم وتشتد منهم الحسرة والألم وكل ذلك يندفع بتشريكهم في
شيء من الطبخ فلا أقبح من منع هذا السير المرتب عليه هذا الضرر
الكبير.^(٢)

١٢- وعن أبي هريرة رضى الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (مَنْ

(١) دليل الفالحين جـ ٣ ص ١٦٣ - ١٦٤

(٢) دليل الفالحين جـ ٢ ص ١٣٥

نَفْسٌ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةٌ مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفْسَ اللَّهِ عَنْهُ كُرْبَةٌ مِنْ كُرْبِ يَوْمِ
الْقِيَامَةِ وَمَنْ يَسِّرْ عَلَى مُعْسِرٍ يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَنْ شَتَرَ مُسْلِمًا
سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ»
أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله (من نَفَسَ) اي أزال فرج من تنفيس
الخنق اي إرخائه حتى يأخذ له نفساً (عَنْ مُؤْمِنٍ) أو ثمر لمزيد شرفه وحرمة
فالثواب فيما يفعل معه الاحسان أكد قال ﷺ (إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ) وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (فِي كُلِّ كَبِدٍ رَطْبَةٌ أَجْرٌ) . (كربة) هي
ما أهم النفس وغم القلب لان الكربة تقارب أن تزهق النفس كأنها لشدة
غمها عطلت مجال المتنفس منه وبه يعلم حكمة إيثار مس على مرادفه أزال
وخرج (من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة) اي
شدائدها وفي رواية للطبراني (نفس الله كربة يوم القيامة) ففيه عظيم فضل
قضاء حوائج المسلمين ونفعهم بما يسر من علم أو مال أو جاه أو نصح أو
دلالة على خير أو إعانة بنفسه أو سفارته أو وساطته أو شفاعته أو دعائه له
يظهر الغيب (ومن يسر على معسر) ببراء أو هبة أو صدقة أو نظرة إلى ميسرة
بنفسه أو وساطته (يسر الله عليه) أموره (في الدنيا والآخرة) فيه عظيم فضل
التيسير على المعسر والأحاديث فيه كثيرة منها ما رواه مسلم عن النبي ﷺ
(مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْجِيَهُ اللَّهُ مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلْيَنْفَسْ عَنْ مُعْسِرٍ أَوْ يَضَعْ
عَنْهُ) وما رواه أحمد عن النبي ﷺ (مَنْ أَرَادَ أَنْ تَسْتَجَابَ دَعْوَتُهُ وَتَكْشَفَ
كُرْبَتُهُ فَلْيُفْرِجْ عَنْ مُعْسِرٍ) قال (ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة)
من ستر مسلماً لم يشتهر بالأذى والاصرار على معصية رآها منه فيما مضى
ستره الله في الدنيا ويوم القيامة) .

(والله في عون العبد) أي اعانته وتسديده (ما كان العبد) اي مدة دوام كون
العبد (في عون أخيه) اي اعانة أخيه بقلبه أو يده أو ماله أو غيرها وتأمل

دوام هذه الاعانة فإن النبي ﷺ لم يقيد بها بحالة خاصة بل اخبر أنها دائمة بدوام كون العبد في عون أخيه ومن عون النبي ﷺ لبعض اصحابه ما رواه الأمام احمد أن خباب بن الأرت رضي الله عنه خرج في سرية فكان ﷺ يحلب عزراً لعياله فتمتلىء الجفنة حتى يفيض زيادة على حلابها فلما قدم وحلب عاد الى ما كان .

اقول : تمام الحديث في صحيح مسلم (ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً الى الجنة وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله تعالى يتلون كتاب الله يتدارسونه بينهم الا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفَّتْهُمُ الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه) رواه مسلم .

والحديث الشريف عظيم جليل جامع لانواع من العلوم والقواعد والآداب والفضائل والفوائد والاحكام ففيه إشارة الى أن الجزاء من جنس العمل والنصوص في ذلك كثيرة منها قول النبي ﷺ (انما يرحم الله من عباده الرحماء)^(١)

١٣- وعن ابن مسعود رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِهِ) أخرجه مُسْلِمٌ .

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله : ذهب بعض العلماء الى ان المثلية في أصل الثواب اوله التضعيف المزيد للعامل للخير واختار القرطبي انه مثله حتى في التضعيف قال : لان الثواب على الاعمال انما هو بفضل الله يعطيه من يشاء على اي شيء صدر منه خصوصاً اذا صحت النية التي هي أصل الأعمال في طاعة عجز الدال عن فعلها لما منع فلا بُعْدَ في مُساواة أجر ذلك

(١) دليل الفالحين ج ٢ ص ٣٢ - ٣٧

القائل لأجر ذلك الدال أو الفاعل أويُزيد عليه . قال وهذا جار في كل ما ورد مما يشبه ذلك كقوله ﷺ (من فطر صائماً فله مثل أجره) .

وبمعنى الحديث ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال مَنْ دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الأثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً) رواه مسلم^(١)

١٤ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قَالَ (مَنْ اسْتَعَاذَكُمْ بِاللَّهِ فَأَعِيدُوهُ وَمَنْ سَأَلَكُمْ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ وَمَنْ أَتَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفاً فَكَافَتْهُ فَإِنْ لَمْ تُجِدُوا فَادْعُوا لَهُ) أخرجه البيهقي .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : وقد أخرجه ابوداود وابن حبان في صحيحه والحاكم وفيه زيادة : ومن استجار بالله فأجبروه ومن أتى اليكم معروفاً فكافئوه فإن لم تجدوا فادعوا له حتى تعلموا انكم قد كافأتموه) وفي رواية (فإن عجزتم عن مكافأته فادعوا له حتى تعلموا أن قد شكرتم فإن الله يحب الشاكرين) وأخرج الترمذي وقال حسن غريب (من أعطي عطية فوجد فليجز بها فإن لم يجد فليش إن من اثني فقد شكر ومن كنتم فقد كفر ومن تحلى بباطل فهو كلابس ثوبي زور) والحديث دليل على أن من استعاذ بالله عن أي أمر طلب منه غير واجب عليه فإنه يعاذ ويترك ما طلب منه أن يفعل وأنه يجب إعطاء من سأل بالله وإن كان قد ورد أنه لا يسأل بالله إلا الجنة فمن سأل من المخلوقين بالله شيئاً وجب إعطاؤه إلا أن يكون منبياً عن إعطائه .

وقد أخرج الطبراني بسند رجاله رجال الصحيح الشيخ وهو ثقة على كلام فيه من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه سمع

(١) دليل الفالحين ج ١ ص ٤٣٥ - ٤٣٦

رسول الله ﷺ يقول (ملعون من سأل بوجه الله وملعون من سئل بوجه الله ثم منع سائله ما لم يسأل هجراً) بضم الهاء وسكون الجيم اي امرأ قبيحاً لا يليق به ويحتمل ما لم يسأل سؤالاً قبيحاً أي بكلام قبيح ولكن العلماء حملوا هذا الحديث على الكراهة. ويحتمل انه يراد المضطر ويكون ذكره هنا ان منعه مع سؤاله بالله أَقْبَحُ وأفضنع. ويحمل لعن السائل على ما إذا ألح في المسألة حتى أضجر المسؤول ودل الحديث على وجوب المكافأة للمحسن الا إذا لم يجد فانه يكافئه بالدعاء له وأجزأه ان علم أن قد طابت نفسه أو لم تطب به وهو ظاهر الحديث والله أعلم^(١)

باب الزهد والورع

١- عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ وَأَهْوَى النُّعْمَانُ بِإِصْبَعِهِ إِلَى أُذُنِهِ إِنَّ الْحَلَالَ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنٌ وَبَيْنُهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَالرَّاعِي يَزْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ الْإِنِّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمَى الْإِنِّ جَمِ الْإِنِّ جَمِ اللَّهُ تَحَارَمُهُ الْإِنِّ جَمِ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَالْأَوْهِي الْقَلْبُ متفق عليه.

الشرح:

قال محمد بن علان رحمه الله (إن الحلال بين) اي ما أحله الله بأن ورد نص على حله أو مهد اصل يمكن استخراج الجزئيات منه كقوله تعالى (خلق لكم ما في الأرض جميعاً)^(٢) فان اللام للنفع فعلم منه ان

(١) سبل السلام ج ٤ ص ١٧٠

(٢) البقرة آية ٢٩

الاصل ما فيه الحل إلا إذا ثبت ما يعارضه (وأن الحرام بين) أي محرم
 واضح حرمة بأن ورد نص على تحريمه كالقواحش والمحارم وما فيه حد
 أو عقوبة أو مُهَدَّ أصل مستخرج منه ذلك كقوله **يُحْتَجَبُ** (كل مسكر حرام)
 (وبينهما) أي بين البَيِّنِ مِنَ الْأَمْرَيْنِ (مشتبهات) لوقوعها بين أصليين
 ومشاركتهما لأفراد كل منهما عنكونها ذات جهة إلى كل منها لم يجوز أن يُعَدَّمَ
 الْبَيِّنُ عَنْ أَحَدِهِمَا (لا يعلمهن كثير من الناس) لتعارض الأمارتين والجملة
 صفة مشتبهات ولم يقل كل الناس لأن العلماء المحققين لا يشتبه عليهم
 ذلك فاذا تردد ذلك بين الحل والحرمة ولم يكن نص أو إجماع اجتهد فيه
 المجتهد فألحقه بأمرهما بدليل شرعي فاذا لم يبق له شيء فالورع تركه (فمن)
 اتقى الشُّبُهَاتِ أي من احتراز وحفظ نفسه عنها (فقد استبرأ) أي طلب
 البراءة أو حصلها (لدينه) من ذم الشرع (وعرضه) من وقوع الناس فيه
 لاتهامه بموافقة المخطورات ان واقع الشبهات وقيل المراد بعرضه موضع
 المدح والذم من الانسان سواء في نفسه أو سلفه (ومن وقع في الشبهات وقع
 في الحرام) لأن من سهل على نفسه ارتكاب الشبهات أوصله الحال
 متدرجاً ارتكاب المحرمات المقطوع بحرمتها أو ارتكب المحرمات لأن ما
 ارتكبه ربما كان حراماً في نفس الأمر فيقع فيه (كالراعي يرمى حول
 الحمى) هو ما حمي من الأرض لاجل الدواب ويمنع دخول الغير
 (يوشك أن يقع فيه) أي يسرع ان يرتع في ذلك الحمى بناء على تساهله في
 المحافظة وجراسته على الرعي (ألاً) وهي مركبة من همزة الاستفهام وحرف
 النفي يفيد التنبيه على تحقيق ما بعدها وفيه إرشاد إلى أن كل أمر دخله
 حرف التنبيه له شأن ينبغي أن يتنبه له المخاطب ويستأنف الكلام لأجله
 (وإن لكل ملِكٍ حمى) يمنع الناس عنه ويعاقب عليه (ألاً وإن حمى الله
 محارمه) وهي المعاصي فمن دخلها بالتلبس بشيء منها استحق العقوبة
 شبه المحارم من حيث إنها ممنوع التبسط فيها بحمي السلطان ولما كان
 التورع والتهتك مما يتبع سلامة القلب وفساده نبه على ذلك بقوله (ألاً إن

في الجسد مضغة) اي قطعة من اللحم قدر ما يمضغ (إذا صلحت صلح الجسد كله) بالاعمال والاخلاق والاحوال (وإذا فسدت) اي تلك المضغة بالوجود والشك والكفران (فسد الجسد كله) بالفجور والعصيان (ألا وهي القلب) فهو كالمملك والاعضاء كالرعية.

هذا الحديث الشريف أصل عظيم من أصول الشريعة قال ابو داود السجستاني الاسلام يدور على اربعة احاديث ذكر منها هذا الحديث. وأجمع العلماء على عظم موقعه وكثرة فوائده^(١).

٢- وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَالدَّرْهَمِ وَالْقَطِيفَةُ إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ وَإِنْ لَمْ يُعْطَ لَمْ يَرْضَ). أخرجه البخاري.

الشرح:

قال العيني رحمه الله قال ابن الأنباري التعس الشر قال الله تعالى (فَتَعَسَّأَهُمْ) اي ألزهم الشر وقيل التعس البعد أي بعداً لهم. وقيل قولهم تعساً له نقيض قولهم (تسعاً له) فتعساً دعاء عليه بالعترة وتسعاً دعاء له بالانتعاش قوله (عبد الدينار) اي طالبه وخادمه والحريص على جمعه والقائم على حفظه فكأنه لذلك عبده. وقال الطيبي خص العبد بالذكر ليؤذن بانغماسه في محبة الدينار والشهوات كالأسير الذي لا يجد قدر الحاجة خلاصاً ولم يقل مالك الدينار ولا جامع الدينار لان المذموم من الملك والجمع الزيادة على قدر الحاجة (والقطيفة) الدثار المخمل وهو الثوب الذي له خمل (والخميصه الكساء الأسود المربع (ان أعطي رضي) على صيغة المجهول وكذا وان لم يُعط قال الله تعالى (فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رِضْوَانًا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ)^(٢)

(١) دليل القالحين ج ٣ ص ٢٤ - ٢٧

(٢) عمدة القاري ج ٢٣ ص ٤٥

٣- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال أخذ رسول الله ﷺ بمنكبي فقال: كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ. وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ (إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصُّبْحَ وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ مِنْ صَحْتِكَ لِسَقْمِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ) أخرجه البخاري.

الشرح:

قال العيني رحمه الله قوله (كن في الدنيا كأنك غريب) هذه كلمة جامعة لأنواع النِّصائح اذ الغريب لقلة معرفته بالناس قليل الحسد والعداوة والحقْد والنفاق والنزاع، وسائر الرذائل منشؤها الاختلاط بالخلائق. ولقلة إقامة الغريب فهو قليل الدار والبستان والمزرعة والأهل والعيال وسائر العلائق التي هي منشأ الا شتغال عن الخالق قوله (أو عابر سبيل) كلمة أو للتبويع والمبالغة في (عابر سبيل) أكثر من غريب لأن تعلقاته أقل من تعلقات الغريب وهو من عطف العام على الخاص قوله (وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول اذا أمسيت فلا تنتظر الصباح واذا أصبحت فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك لسقمك) اي خذ بعض أوقات صحتك لوقت مرضك يعني اشتغل في الصحة بالطاعات بقدر ماله وقع في المرض تقصير يقعدك عنها قوله (ومن حياتك لموتك اي وخذ من حياتك لموتك يعني اغتنم أيام حياتك لاتمر عنك باطلة في سهو وغفلة لأن من مات فقد انقطع عمله وفاته أمله^(١).

٤- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال (قال رسول الله ﷺ (مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ) أخرجه أبو داود وصححه ابن جبان.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله له شواهد ومن شواهد ما أخرجه ابريعلی عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ (مَنْ رَضِيَ عَمَلٌ قَوْمٍ كَانَ

مِنْهُمْ) والحديث الشريف دل على ان من تشبه بالفساق كان منهم او بالكفار او بالمتدعة في أي شيء مما يختصون به من ملبوس أو مركوب أو هيئة قالوا: فاذا تشبه بالكافر في رِيٍّ واعتقد أن يكون بذلك مثله كفر فإن لم يعتقد فيه خلاف بين الفقهاء منهم من قال يكفر وهو ظاهر الحديث ومنهم من قال لا يكفر ولكن يؤدب^(١).

٥- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كُنْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمًا فَقَالَ: يَا غُلَامُ احْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظْكَ احْفَظِ اللَّهَ تَجِدْهُ تُجَاهَكَ وَإِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ) رواه الترمذي وقال حسن صحيح.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله قوله ﷺ (يا غلام احفظ الله يحفظك) جواب الامر (احفظ الله تجده تجاهك) تلقاء وجهك (وإذا سألت) حاجة من حوائج الدارين (فاسأل الله) فإن بيده أمورهما (وإذا استعنت فاستعن بالله) رواه الترمذي وقامه (واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد ننبه الله لك وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك جفت الاقلام وطويت الصحف) واخرجه احمد عن ابن عباس رضي الله عنهما باسناد حسن بلفظ (كنت رديف النبي ﷺ فقال يا غلام أو يا غليم الا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن فقلت بلى فقال: احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده أمامك تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة وإذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله قد جف القلم بها هو كائن فلو أن الخلق جميعاً أردوا أن ينفعوك بشيء لم يقضه الله تعالى لم يقدرُوا عليه وإذا أرادوا أن يضروك بشيء لم يكتبه الله عليك لم يقدرُوا عليه. واعلم ان في الصبر على ماتكره خيراً

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٧٥

كثيراً وأن النصر مع الصبر وأن الفرج مع الكرب وأن مع العسر يسراً) وله الفاظ أخرى وهو حديث جليل أفرد به بعض علماء الحنابلة بتصنيف مفرد فإنه اشتمل على وصايا جلييلة. والمراد من قوله (احفظ الله) أي حدوده وعهوده وأوامره ونواهيه وحفظ ذلك هو الوقوف عند أوامره بالامتنال وعند نواهيه بالاجتناب وعند حدوده أن لا يتجاوزها ولا يتعدى ما أمر به إلى ما نهى عنه فيدخل في ذلك فعل الواجبات كلها وترك المنهيات كلها قال تعالى (وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ^(١)) وقال عز وجل (هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِكُلِّ أُوْبٍ حَافِظٍ^(٢)).

فسر العلماء الحفيظ بالحافظ لأوامر الله وفسر بالحافظ للذنوب حتى يرجع عنها فأمر النبي ﷺ بحفظ الله يدخل فيه كل مذكر وتفصيلها واسعة وقوله ﷺ (تجده أمامك) وفي لفظ آخر (يحفظك) والمعنى متقارب أي تجده أمامك بالحفظ لك من شرور الدارين جزاء وفاقاً قال تعالى (وَأَوْفُوا بِعَهْدِي. أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ^(٣)) (يحفظك) يحفظه الله تعالى في دنياه عن غشيان الذنوب وعن كل أمر مرهوب ويحفظ ذريته من بعده كما قال تعالى (وكان أبوهما صالحاً)^(٤).

قوله (إذا سألت فاسأل الله) أمر . بإفراد . الله عز وجل بالسؤال وانزال الحاجات به وحده واخرج الترمذي مرفوعاً (سلوا الله من فضله فان الله يحب أن يسأل) وفيه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ (من لا يسأل الله يغضب عليه) وفيه (ان الله يحب الملحين في الدعاء) وفي

(١) التوبة آية ١١٢

(٢) ق آية ٣١

(٣) البقرة آية ٤٠

(٤) الكهف آية ٨٢

حديث آخر ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى شبع نعله اذا انقطع)
وقد بايع النبي ﷺ جماعة من الصحابة على أن لا يسألوا الناس شيئاً منهم
الصديق وابو ذر وثوبان رضي الله عنهم أجمعين وكان أحدهم يسقط سوطه
أو يسقط خظام ناقته فلا يسأل أحداً ان ينأوله .

وافراد الله تعالى يطلب الحاجات دون خلقه يدل له العقل والسمع .
فان السؤال بذل لماء الوجه وذلل لا يصح الا لله تعالى القادر على كل شيء
الغني مطلقاً والعباد بخلاف هذا وفي صحيح مسلم عن ابي ذر رضي الله
عنه عن النبي ﷺ حديث قدسي فيه (يا عبادي لو أن أولكم وآخركم
ولأنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان مسأله
مانقص ذلك مما عندي الا كما ينقص المحيط اذا غمس في البحر) وزاد في
الترمذي وغيره (وذلك باي جواد واجد ماجد أفعل ما اريد عطائي كلام
وعذابي كلام إذا أردت شيئاً فانما أقول له كن فيكون) . قوله (واذا
اشتغنت فاستعن بالله) نحو قوله تعالى (اياك نعبد وإياك نستعين) اي
نفردك بالاستعانة أمره النبي ﷺ ان يستعين بالله وحده في كل اموره اي
افراده بالاستعانة على ما يريده وفي افراده بالاستعانة فائدتان : الأول ان
العبد عاجز عن الاستقلال بنفسه في الطاعات والثانية أنه لا يعمين له على
مصالح دينه ودنياه الا الله عز وجل فمن أعانه الله فهو المعان ومن خذله فهو
المخذول وفي الحديث الصحيح عن النبي ﷺ (احرص على ما ينفعك
واستعن بالله ولا تعجز) وعلم النبي ﷺ العباد أن يقولوا في خطبة الحاجة :
(الحمد لله نستعينه) وعلم معاذاً رضي الله عنه ان يقول دبر كل صلاة
(اللهم أعنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك) فالعبد أحوج شيء الى
مولاه في طلب اعانته على فعل المأمورات وترك المحظورات والصبر على

المقدورات. قال الله تعالى في قصة يوسف ويعقوب عليها الصلاة والسلام (وَاللهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ) ^(١) وذلك في صبر يعقوب عليه الصلاة والسلام على المقدور. وما ذكر من هذه الوصايا النبوية لا ينافي القيام بالأسباب فانها من جملة سؤال الله والاستعانة به فان من طلب رزقه بسبب من أسباب المعاش المأذون فيها ورزق من جهة فهو منه تعالى وإن حُرِمَ فهو لمصلحة لا يعلمها ولو كشف الغطاء لعلم ان الحرمان خير من العطاء. والكسب الممدوح المأجور فاعلم عليه هو ما كان لطلب الكفاية له ولمن يعوله؛ أمّا الزائد على ذلك فإذا كان يعده لقرض محتاج أو صلة رحم أو إعانة طالب علم أو نحوه من وجوه الخير لا لغير ذلك فإنه لا يكون من الاشتغال بالدنيا وفتح باب محبتها الذي هو رأس كل خطيئة وقد ورد في الحديث (كسب الحلال فريضة) أخرجه الطبراني والبيهقي والقضاعي عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً وفيه عباد بن كثير ضعيف. وله شاهد من حديث أنس رضي الله عنه عند الديلمي (طلب الحلال واجب) ومن حديث ابن عباس رضي الله عنهما (طلب الحلال جهاد) رواه القضاعي ومثله في الحلية عن ابن عمر رضي الله عنهما.

قال العلماء: الكسب الحلال مندوب أو واجب إلا للعالم المشتغل بالتدريس والحاكم المستغرق أوقاته في إقامة الشريعة ومن كان من أهل الولايات العامة كالإمام فترك الكسب بهم أولى لما فيه من الاشتغال عن القيام بما هم فيه ويرزقون من (الأموال المعدة للمصالح) ^(٢).

٦- وعن سهل بن سعد رضي الله عنه قَالَ (جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتُهُ أَحْبَبَنِي اللَّهُ وَأَحْبَبَنِي

(١) يوسف آية ١٨

(٢) سبل السلام ج ٤ ص ١٧٥ - ١٧٧

النَّاسُ فَقَالَ (أَزْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُحِبُّكَ اللَّهُ وَأَزْهَدْ فِيهَا عِنْدَ النَّاسِ يُحِبُّكَ النَّاسُ) رواه ابن ماجه وغيره وسنده حسن .

الشرح:

قال محمد بن علان رحمه الله (دُلِّي على عمل) سؤال من الدلالة أي نَبِّهني إلى عمل والتنوین فيه للتعظيم وعظمه بحسب ثمرته (إذا عملته) أي مريداً به وجه الله (أحبيني الله) بارادة الثواب (واحبيني الناس) أي ماله إلى ميل لا يدخل تحت الاختبار فقال: (أزهدي الدنيا) أي اعرض عما لاتدعو اليه الضرورة مما زاد علي المباح احتقاراً له وإرباء بنفسك عنها بغضاً له ، فحب الدنيا رأس كل خطيئة ، والزهد عزوب النفس عن دنياها مع القدرة عليها لأجل ثواب الآخرة خوفاً من النار وطمعاً في الجنة ، أو ترفعاً عن الالتفات إلى ماسوى الله تعالى ، ولا يكون ذلك الا بعد انشراح الصدر بنور اليقين (يحبك الله) جواب الشرط المقدّر لوقوعه جواب الأمر . وفيه إيحاء إلى شرف الزهد لعظم ثمرته التي هي محبة المولى ثم المراد من كون حبها مذموماً حبها كذلك إثارة لشهوة نفس ونحوها مما يشغل عن الحق سبحانه . أما حبها لفعل الخير وإعانة محتاج وإغاثة ملهوف وإطعام بائس فعبادة بشهادة قوله ﷺ (نعم المال الصالح مع الرجل الصالح يصل به رحماً ويصنع به معروفاً) (وأزهدي فيما عند الناس) من نحو مال وجاه ياعرأضك عنه ورفضك إياه (يحبك الناس) أي بسبب ذلك ومتى نازعتهم في ذلك بغضوك ونازعوك إياه فإنهم بطباعهم فيها يتهافون عليه تهافت الذباب على التبن والكلاب على الجيفة^(١) .

٧- وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ التَّقِيَّ الْغَنِيَّ الْخَفِيَّ) رواه مسلم .

(١) دليل الفالحين ج ٢ ص ٤٠٥

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله فسر العلماء محبة الله تعالى لعبده بأنها إرادة الخير له وهدايته ورحمته ونقيض ذلك بغض الله له (والتقيُّ) هو الآتي بها يجب عليه المجتنب لما يحرم عليه (والغني) هو غني النفس فانه الغنى المحبوب قال رحمه الله (ليس الغنى بكثرة العرض لكن الغنى غنى النفس) اخرج البخاري و اشار القاضي عياض الى ان المراد به غنى المال وهو محتمل (والخفي) بالخاء المعجمة والفاء اي الخامل المنقطع الى عبادة الله والاشتغال بامور نفسه . وضبطه بعض رواة مسلم بالخاء المهملة ذكره القاضي عياض والمراد به : الوصول للرحم اللطيف بهم وبغيرهم من الضعفاء وفيه تفصيل الاعتزال وترك الاختلاط بالناس .^(١)

٨- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه) رواه الترمذي وقال حسن .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله (مالا يعنيه) أي يهيمه من عناء يعنوه ويعنيه : أهيه : هذا الحديث الشريف من جوامع الكلم النبوية يعم الأقوال كما روي أن في صحف ابراهيم عليه السلام (من عدّ كلامه من عمله قلّ كلامه إلا فيما يعنيه) ويعم الأفعال فيندرج فيه ترك التوسع في الدنيا وطلب المناصب والرياسة وحب المحمدة والثناء وغير ذلك مما لا يحتاج اليه المرء في إصلاح دينه وكفايته من دنياه .

أما اشتغال العلماء بالمسائل الفرضية فقليل إنه ليس من الاشتغال بما لا يعني بل هو مما يؤجرون فيه لأنهم لما عرفوا من الأحاديث النبوية أن في آخر الزمان يقل العلم ويفشو الجهل اجتهدوا في ذلك لما يأتي من الزمان ولم يأتي من العباد المحتاجين الى معرفة الاحكام مع عجزهم عن البحث

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٧٧ - ١٧٨

فإنهم أتبعوا القرائح وخرَّجوا التخاريج وقَدَّروا التقادير وإنما الأعمال بالنيات^(١).

١- وعن المقدم ابن معد يكرب رضي الله عنه قَالَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (مَامَلَأَ ابْنُ آدَمَ وَعَاءً شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنُهُ).

الشرح:

قال الضنعاني رحمه الله: وأخرجه ابن حبان في صحيحه وتمامه بِحَسَبِ ابْنِ آدَمَ أَكْلَاتٍ يُقَمِّنُ صِلْبَهُ فَإِنْ كَانَ فَاعِلًا لِمَحَالَةٍ) وفي لفظ ابن ماجة فإذا غلبت ابن آدَمَ نفسه فَتُلْتَأُ لَطْعَامِهِ وَتُلْتَأُ لِشَرَابِهِ وَتُلْتَأُ لِنَفْسِهِ) والحديث الشريف دليل على ذم التوسع في المأكول والشبع والامتلاء والاختبار عنه بانه شر لما فيه من المفساد الدينية والبدنية، فان فَضُولَ الطعام مجلبة للسقام ومثبطة عن القيام بالأحكام وهذا الارشاد إلى جعل الأكل ثلث ما يدخل المعدة من أفضل ما أرشد اليه سيد الأنام ﷺ فإنه يخفف على المعدة ويستمد منه البدن الغذاء وتنتفع به القوى ولا يتولد عنه شيء من الأدوية.

أخرج البزار بسنده عن النبي ﷺ (أَكْثَرُهُمْ شَبَعًا فِي الدُّنْيَا أَكْثَرُهُمْ جُوعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ) قال النبي ﷺ لابي جحيفة لما تحشأ فقال (مَامَلَأَتْ بَطْنِي مِنْذِ ثَلَاثِينَ سَنَةً)^(٢)

قال محمد بن علان: البطن خلق لانه يتقوم به الصلب بالطعام وامتلاؤه يُفْضِي الى الفساد ديناً أو دنياً فيكون شراً. وملء الأوعية لا يخلو من طمع أو حرص على الدنيا وكلاهما شر على الفاعل (بحسب ابن آدم) اي كافيه (أكلات) بفتح الكاف وضمها مع ضم الهمزة اي كافيه ذلك في سد الرمق ولذا قال (يقمن صلبه) والجملة في محل، الصفة لأكلات

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٧٨

(٢) سبل السلام ج٤ ص ١٧٨ - ١٧٩

(فان كان لامحالة) اي فان كان لابد من الكثرة على ذلك فليكن اثلاثاً
 (فثلث لطعامه وثلث لشربه وثلث لنفسه) اي يبقى من ملئه مقدار الثلث
 ليكون متمكناً من النفس . ورأيت في بعض كتب الطب بان كسرى سأل
 طبيباً ما الداء الذي لادواء له؟ قال إدخال الطعام على الطعام فسأله عن
 الحمية فقال :

الاقتصاد في كل شيء فاذا أكل فوق المقدار ضيق على الروح^(١)
 ١٠- وعن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (كُلْ بَنِي آدَمَ
 حَطَّاءُونَ وَخَيْرُ الحَطَّائِينَ التَّوَّابُونَ) اخرجهُ الترمذي وابن ماجه وسنده
 قوي .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : قال العلماء : التوبة واجبة من كل ذنب فان
 كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لاتتعلق بحق آدمي فلها ثلاثة
 شروط احدهما ان يقلع عن المعصية والثاني : ان يندم على فعلها والثالث :
 ان يعزم ان لايعود إليها أبداً . فان فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته وان كانت
 المعصية تتعلق بآدمي فشروطها أربعة : هذه الثلاثة وان يبرأ من حق
 صاحبها فان كانت مالاً أو نحوه رده إليه وإن كان حد قذف ونحوه مكنته
 منه وطلب عفوهُ وإن كان غيبة استحلّه منها ويجب أن يتوب من جميع
 الذنوب فان تاب من بعضها صحت توبته عند أهل الحق من ذلك الذنب
 وبقي عليه الباقي وقد تظاهرت دلائل الكتاب والسنة وإجماع الأمة على
 وجوب التوبة قال الله تعالى (وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم
 تفلحون).^(٢)

قال محمد بن علان رحمه الله : التوبة لغة الرجوع يقال تاب وأتاب

(١) دليل الفالحين ج٢ ص ٤٧٧

(٢) سورة النور آية ٣١

وَأَبَّ بِمَعْنَى رَجَعَ فَالْثَّابِتُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى هُوَ الرَّاجِعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَى شَيْءٍ رَاجِعٌ مِنَ الْأَوْصَافِ الْمَذْمُومَةِ إِلَى الْأَوْصَافِ الْمَحْدُودَةِ، رَاجِعٌ عَمَّا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ إِلَى أَمْرِهِ وَعَنْ مَعْصِيَتِهِ إِلَى طَاعَتِهِ وَعَمَّا يَكْرَهُهُ إِلَى مَا يُرِضَاهُ، رَجُوعٌ مِنَ الْأَضْدَادِ إِلَى أَسْبَابِ الْوُدَادِ، وَرَجُوعٌ إِلَيْهِ تَعَالَى بَعْدَ الْمَفَارِقَةِ وَإِلَى طِبَاعَتِهِ بَعْدَ الْمَخَالَفَةِ. فَمَنْ رَجَعَ عَنِ الْمَخَالَفَاتِ خَوْفًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ فَهُوَ ثَابِتٌ وَمَنْ رَجَعَ حَيَاءً فَهُوَ مُنِيبٌ وَمَنْ رَجَعَ تَعْظِيمًا لِلْجَلَالِ اللَّهُ سُبْحَانَهُ فَهُوَ أَوَّابٌ. وَالتَّوْبَةُ شَرْعًا هِيَ الرَّجُوعُ مِنَ الْبَعْدِ عَنِ اللَّهِ إِلَى الْقُرْبِ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَقَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ: هِيَ اجْتِنَابُ ذَنْبٍ سَبَقَ مِنْكَ مِثْلُهُ حَقِيقَةً أَوْ تَقْدِيرًا.

قال عمر بن الخطاب وأبي بن كعب رضي الله عنهما: التوبة النصوح أن يتوب من الذنب ثم لا يعود إليه كما لا يعود اللبن إلى الضرع. وقال الحسن البصري: هي أن يكون العبد نادماً على ما مضى مجمعاً أي عازماً ألا يعود إليه وقال الكلبي: هي أن يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويعمل بالبدن، وقال سعيد بن المسيب (توبة نصوحاً)^(١) تنصحون بها أنفسكم وقال الزرعي: النصح في التوبة يتضمن ثلاثة أشياء أحدها تعميم جميع الذنوب واستغراقها بحيث لا تدع ذنباً إلا تناولته والثاني: إجماع العزم والصدق عليها بحيث لا يبقى عنده تردد ولا تلوم ولا انتظار الثالث تخليصها من الشوائب والعلل القادحة في إخلاصها ووقوعها لمحض الخوف من الله تعالى وخشيته والرغبة فيما لديه والرغبة مما عنده. لا كمن يتوب لحفظ جاهه أو عرضه أو منصبه أو استدعاء مدح الناس أو الهرب من ذمهم أو نحو ذلك من العلل التي تقدح في صحتها وخلوصها لله تعالى.^(٢)

(١) دليل الفالحين ج ١ ص ٦٧-٧٢

(٢) التحريم آية ٨

١١- وعن انس رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (الصُّنْتُ جُكْمَةٌ وَقَلِيلٌ فَاعِلُهُ) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ وَصَحَّحَ أَنَّهُ مُوقُوفٌ مِنْ قَوْلِ لَقْمَانَ الْحَكِيمِ .
الشرح :

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا) وَقَالَ تَعَالَى (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا)^(١)

قَالَ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : إَعْلَمُ أَنَّهُ يَنْبَغِي لِكُلِّ مَكْلَفٍ أَنْ يُحْفَظَ لِسَانُهُ مِنْ جَمِيعِ الْكَلَامِ إِلَّا كَلَاماً ظَهَرَتْ فِيهِ الْمَصْلَحَةُ . وَمَتَى اسْتَوَى الْكَلَامُ وَتَرَكَهُ فِي الْمَصْلَحَةِ فَالْسُّنَةُ الْإِمْسَاكُ عَنْهُ لِأَنَّهُ يَنْجُرُ الْكَلَامُ الْمُبَاحَ إِلَى حَرَامٍ أَوْ مَكْرُوهٍ وَذَلِكَ كَثِيرٌ فِي الْعَادَةِ وَالسَّلَامَةِ لَا يَبْدُلُهَا شَيْءٌ . عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ (مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . وَهَذَا الْحَدِيثُ صَرِيحٌ فِي أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ إِلَّا إِذَا كَانَ الْكَلَامُ خَيْرًا وَهُوَ الَّذِي ظَهَرَتْ مَصْلَحَتُهُ وَمَتَى شَكَّ فِي ظُهُورِ الْمَصْلَحَةِ فَلَا يَتَكَلَّمَ^(٢) .

قَالَ الصَّنْعَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : وَاعْلَمْ أَنَّ فَضُولَ الْكَلَامِ لَا تَنْتَحَصِرُ بِلِ الْمَهْمِ مُحْصُورٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى حَيْثُ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ) وَأَفَاتِهِ لَا تَنْتَحَصِرُ مِنْهَا : الْخَوْضُ فِي الْبَاطِلِ وَهُوَ الْحِكَايَةُ لِلْمَعَاصِي مِنْ مَخَالِطَةِ النِّسَاءِ وَمَجَالِسِ الْخَمْرِ وَمَوَاقِفِ الْفَسَاقِ وَتَنْعَمِ الْإِغْنِيَاءِ وَتَجَرُّ الْمُلُوكِ وَمَرَاسِيمِهِمُ الْمَذْمُومَةِ وَأَحْوَالِهِمُ الْمَكْرُوهَةِ فَإِنَّ كُلَّ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَحِلُّ الْخَوْضُ فِيهِ فَهَذَا حَرَامٌ . وَمِنْهَا الْغِيْبَةُ

(١) النِّسَاءُ آيَةُ ١٢٤

(٢) رِيَاضُ الصَّالِحِينَ ص ٥٣٢

والنسيمة وكفى بهما هلاكاً في الدين ومنها المراء والمجادلة والمزاح ومنها
الخصومة والسب والفحش وبذاءة اللسان والاستهزاء بالناس والسخرية
والكذب وقد عدَّ الغزالي في الاحياء عشرين آفة وذكر في كل آفة كلاماً
بسيطاً حسناً وذكر علاج هذه الآفات .

وقد وردت عدة أحاديث دالة على مدح الصمت، ومدحه العقلاء
والشعراء وفي الحديث (مَنْ صَمَتَ بُجَا) وقال عقبة بن عامر رضي الله عنه
قلت يارسول الله ما النجاة قال(أمسك عليك لسانك) . . . الحديث وقال
ﷺ (من تكفل لي ما بين لحيه ورجليه اتكفل له بالجنة).^(١)

باب الترهيب من مساوىء الاخلاق

١- عن أبي هريرة رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِيَّاكُمْ
وَالْحَسَدَ فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ) أخرجه أبو داود
ولابن ماجه من حديث أنس نحوه .
الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله : الحسد من الكباثر وهو تمني زوال النعمة
عن صاحبها سواء كانت نعمة دين أو دنيا أما تمني مثلها فغبطة فان كان في
الدين فحمود وإلا فلا قوله (إياكم والحسد) اياكم منصوب على التحذير
وعلل النهي عن الحسد بقوله (فإن الحسد يأكل الحسنات) أي يذهبها ففيه
استعارة (كما تأكل النار الخطب) أو قال العشب شك من الراوي والمراد هنا
الكلأ أي الحشيش وهذا إيحاء الى سرعة إبطاله الحسنات كما في المشبه
به.^(٢)

أقول: ذكر بعض شيوخننا أن معنى إبطال الحسنات بالمعصية غير

(١) سبل السلام ص ١٨٠-١٨١

(٢) دليل الفالحين شرح رياض الصالحين
ص ٤٠٢-٤٠٣

الكفر معنى مجازي عندما يوزن الخير والشر فإذا كان العمل شراً ومن الكبائر وضع في ميزان الشر حتى إذا غلبت سيئاته على حسناته وكانت عليه مظالم للعباد سبق به إلى النار وبس القرار والعياذ بالله والله اعلم .
 ٢- وعنه رضي الله عنه قال (قال رسول الله ﷺ : لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ) متفق عليه .

الشرح :

قال النووي رحمه الله (الصُّرْعَةُ) بضم الصاد وفتح الراء واصله في كلام العرب الذي يصرع الناس كثيراً . المعنى : ليس الصرعة الممدوح القومي : الفاضل هو القوي الذي لا يصرعه الرجال بل يصرعهم فليس هو كذلك شرعاً بل هو من يملك نفسه عند الغضب فهذا هو الفاضل الممدوح الذي قل من يقدر على التخلق بخلقهِ ومشاركته في فضيلته بخلاف الأول . وفي الحديث الشريف فضيلة كظم الغيظ وامساك النفس عند الغضب عند الانتصار والمخاصمة والمنازعة^(١) .

٣- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ الظُّلُمُ ظُلُمَاتُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ متفقٌ عَلَيْهِ .

٤- وعن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : اتَّقُوا الظُّلُمَ فَإِنَّ الظُّلُمَ ظُلُمَاتُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَاتَّقُوا الشُّحَّ فَإِنَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ) .
 أخرجه الترمذي .

الشرح :

قال النووي رحمه الله قال القاضي عياض : قيل هو على ظاهره فيكون ظلمات على صاحبه لا يبتدي يوم القيامة سبيلاً حين يسعى نور المؤمنين بين أيديهم وبأيمانهم . ويحتمل ان الظلمات هنا الشدائد وبه فسروا

قوله تعالى (قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) ^(١) اي شداثدهما ويحتمل أنها عبارة عن الانكال والعقوبات .

قوله ﷺ (واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم) قال القاضي إن هذا الهلاك هو الهلاك الذي اخبر عنهم به في الدنيا بأنهم سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم . ويحتمل أنه هلاك الآخرة وهذا الثاني أظهر ويحتمل انه اهلكهم في الدنيا والآخرة .

قال جماعة : الشح أشد البخل وأبلغ في المنع من البخل وقيل هو البخل مع الحرص . وقيل : البخل في أفراد الأمور والشح عام . وقيل البخل في أفراد الأمور والشح بالمال والمعروف . وقيل الشح الحرص على ما ليس عنده والبخل بما عنده والله أعلم . ^(٢)

هـ - وعن محمود بن لبيد رضي الله عنه قال، قال رسول الله ﷺ إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر الرياء) أخرجه أحمد باسناد حسن .

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله (الرياء) بالتحية والمد وهو عمل الطاعة ليراه الناس فيشنون عليه قال تعالى في وصف المنافقين (يُرَاوُنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا) ^(٣) اي يراؤن الناس باعمالهم وطاعاتهم ولا يذكرون الله الا في قليل من الزمان وهو حال اجتماعهم مع المسلمين أو لا ذكراً قليلاً .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يقول قال الله تعالى (أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ

(١) سورة الأنعام آية / ٦٣

(٢) شرح صحيح مسلم ج ١٠ ص ١١ - ١٢

(٣) سورة النساء آية ١٤٦

غَيْرِي تَرَكْتَهُ. وَشِرْكُهُ) وذلك بأن قصد مراعاة الناس أو تسميع بعضهم لعله يقبل عليه بهال أوجاه أو ثناء ومعنى قوله (تَرَكْتَهُ وَشِرْكُهُ) كِنَايَةٌ عَنْ إِجْبَاطِ ثَوَابِهِ وَحَرَمَانِهِ لَهُ أَجْرُهُ لَمَّا اتَّقَرَفَهُ مِنْ تَرْكِ الْإِخْلَاصِ فِيهِ وَفِي الْحَدِيثِ إِطْلَاقُ الشِّرْكِ عَلَى الرِّيَاءِ وَإِنَّهُ الشِّرْكُ الْخَفِيُّ وَهُوَ إِنْ كَانَ لَا يَقْدَحُ فِي أَصْلِ الْإِيمَانِ لَكِنْ يَبْطُلُ ثَوَابُ أَصْلِ الْأَعْمَالِ الْمَصْحُوبَةِ بِالرِّيَاءِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ. ^(١)

٦- وعن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا اتَّخَذَ خَانَ) متفق عليه .
الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله وقد ثبت عند الشيخين من حديث عبد الله بن عمر خصلة رابعة وهي (واذا خلاصم فجر) والمنافق من يظهر الايمان ويبطن الكفر وفي الحديث دليل على أنه من كانت فيه خصلة من هذه كانت فيه خصلة من النفاق .

فإن كانت فيه هذه كلها فهو منافق وإن كان موقناً بشرائع الاسلام وقد استشكل الحديث بأن هذه الخصال قد توجد في المؤمن المصدق القائم بشرائع الدين ولما كان كذلك اختلف العلماء في معناه قال النووي : قال المحققون ان هذه الخصال هي خصال المنافقين الذين كانوا في أيام النبي ﷺ يتحدثوا ببايائهم فكذبوا واثمنوا على رسلهم فخانوا ووعدوا بالدين بالنصر فأخلفوا وخصموا وفجروا في خصوماتهم وهذا قول سعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح وهو مروي عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم وروياه عن النبي ﷺ به قال كثير من الفقهاء قال الخطابي عن بعضهم : انه

(١) دليل الفالحين ج٤ ص ٤٤٨ - ٤٤٩

ورد الحديث في رجل معين وكان النبي ﷺ لا يواجههم بصريح القول .
وحكى الخطابي أن معناه التحذير للمسلم أن يعتاد هذه الخصال التي يخاف
عليه منها أن تفضي به إلى حقيقة النفاق وأيد هذا القول بقصة ثعلبة
الذي قال الله تعالى فيه (فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَ فِيهَا
أَحْلَافُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ) (١) فإنه آله خلف الوعد
والكذب إلى الكفر فيكون الحديث للتحذير من التخلق بهذه الاخلاق
التي قد تؤول بصاحبها إلى النفاق الحقيقي الكامل (٢)

٧- وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (سبَابُ
الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقَتْلُهُ كُفْرٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله (سبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ) قال النووي رحمه
الله في شرح مسلم (السب في اللغة الشتم والتكلم في عرض الانسان بما
يعيبه (وقتاله كفر) الظاهر ان المراد من قتاله المقاتلة المعروفة قال القاضي
ومجوز أن يراد بها المشادة والمدافعة قال الداودي يحتمل مساواة ذنب الساب
للمقاتل كما جاء في رواية (سبَابُ الْمُسْلِمِ كَقِتَالِهِ) قال الطبري وجه التشبيه
بين اللعن والقتل أن اللعن هو الابعاد من رحمة الله تعالى والقتل إبعاد من
الحياة قوله : سبَابٌ وَقِتَالٌ عَلَى وَزْنِ فَعَالٍ فِيهِمَا وَمَحْتَمَلٌ أَنَّهُ عَلَى بَابِهِ وَمَحْتَمَلٌ
أَنَّهُ لِلْمَبَالِغَةِ أَيْ سَبُّهُ وَقَتْلُهُ كُلُّهُمَا كُفْرٌ إِنْ اسْتَحْلَ ذَلِكَ . أو المراد به كفران
النعمة وعدم مراعاة حق أخوة الايمان والاسلام . (٣)

٨- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (إِيَّاكُمْ
وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ) متفق عليه .

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٨٧-١٨٨

(٢) سورة التوبة آية ٧٧

(٣) دليل الفالحين ج٤ ص ٣٩٦

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله : في الحديث الشريف النبي عن ظن
السوء بالمسلمين من غير ضرورة كأن يظن بهم نقصاً في دين أو مروءة من
غير أن يدل لذلك دليل لكن إن دعت إليه ضرور كأن وقف مواقف التهم
أو بدا عليه علامة الريب فلا بأس بذلك أقول : وعليه يحمل حديث
(احترزوا من الناس بسوء الظن) والله اعلم قال الله تعالى (يا أيها الذين
آمَنُوا اجتنَبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ)^(١) هو ظن السوء بأخيك المسلم من غير
ضرورة (إن بعض الظن إثم) فكونوا على حذر حتى لا توقعوا فيه والحديث
الشريف فيه التحذير من ظن السوء فإن الظن الكذب الحديث).^(٢)

٩- وعن معقل بن يسار رضي الله عنه قال (سمعتُ رسولَ الله ﷺ
يقولُ : ما مِنْ عَبْدٍ يَسْتَرْعِيهِ اللهُ رَعِيَّةً يَمُوتُ يَوْمَ يَمُوتُ وَهُوَ غَاشٌّ لِرَعِيهِ الْأَ
خَرَّمَ اللهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ) متفق عليه .

١٠- وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ (اللَّهُمَّ مَنْ
وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّي شَيْئًا فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَاشْقُقْ عَلَيْهِ) أخرجه مسلم .

الشرح :

زاد في مسلم (وَمَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّي شَيْئًا فَرَفَقَ بِهِمْ فَارْفُقْ بِهِ) قال
النووي رحمه الله هذا من أبلغ الزواجر عن المشقة على الناس واعظم
الحث على الرفق بهم وقد تظاهرت الأحاديث بهذا المعنى قال العلماء :
الراعي هو الحافظ المؤمن الملتزم صلاح ما قام عليه وما هو تحت نظره ففيه
أن كل من كان تحت نظره شيء فهو مطالب بالعدل فيه والقيام بمصالحه

(١) دليل الفالحين ج٤ ص ٤٠٨

(٢) سورة الحجرات آية ١٢

في دينه ودينه ومتعلقاته قوله ﷺ (يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته الا حرم الله عليه الجنة) يحتمل وجهين أحدهما ان يكون مستحلاً لغشهم فتحرم عليه الجنة ويخلد في النار.

والثاني أنه لا يستحله فيمنع من دخول الجنة مع الفائزين وهو معنى قول النبي ﷺ في الرواية الثانية (لم يدخل معهم الجنة) اي وقت دخولهم بل يؤخر عنهم عقوبة له إما في النار وإما في الحساب وإما في غير ذلك . وفي هذه الأحاديث الشريفة وجوب النصيحة على الوالي لرعيته والاجتهاد في النصيحة لهم في دينهم وديناهم وفي قوله ﷺ (يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته) دليل على ان التوبة قبل حالة الموت نافعة قال ﷺ (إن الله عزوجل يقبل توبة العبد ما لم يغفر رواه الترمذي^(١)).

قال محمد بن علان رحمه الله فيه بيان غلط تحريم الغدر ولا سباً من صاحب الولاية العامة لان غدره يتعدى الى خلق كثير وقيل لأنه غير مفطر الى الغدر لقدرته على الوفاء . والمشهور ان هذا وارد في ذم الامام القادر وذكر القاضي فيه احتحالية وهذا احدهما والثاني ان يكون الذم غدر الرعية بالامام ولا يشقون عليه العصاء ولا يتعرضون لما يخاف حوصول فتنية بسببه والأول هو الصحيح^(٢).

١١- وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (إذا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْتَنِبِ الْوُجْهَ) متفق عليه .

(١) شرح مسلم النووي ج ٨ ص ١٩-٢١

(٢) دليل الفالحين ج ٤ ص ٤١٩

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله وفي رواية (إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ) وفي رواية فلا يلطمن الوجه) الحديث وهو دليل على تحريم ضرب الوجه وانه يتقى فلا يضرب ولا يلطم ولو في حد من الحدود الشرعية ولو في الجهاد وذلك لان الوجه لطيف يجمع المحاسن واعضاؤه لطيفة واكثر الادراك بالحواس فقد يبطلها ضرب الوجه وقد ينقص منفعتها وقد يشين الوجه الجميل والشين فيه فاحش لانه بارز ظاهر لا يمكن ستره ومتى أصابه ضرب لا يسلم غالباً من شين وهذا النهي عام لكل ضرب أولطم من تأديب أو غيره. ^(١)

١٢- وعنه رضي الله عنه أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْصِنِي قَالَ لَا تَغْضَبَ فَرَدَّدَ مَرَارًا وَقَالَ لَا تَغْضَبُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : هذا دليل ظاهر في عظم مفسدة الغضب وما ينشأ منه إذ الغضب من نزغات الشيطان ولهذا يخرج به الانسان عن اعتدال حاله ويتكلم بالباطل ويفعل المذموم وينوي الحقد والبغض وغير ذلك من القبائح المترتبة على الغضب. ^(٢)

قال الخطابي : نهى عن اجتناب أسباب الغضب وعدم التعرض لما يجلبه وأما نفس الغضب فلا يثأى النهي عنه لأنه أمر جبلي وقال غيره : وقع النهي عما كان من قبيل ما يكتسب فيدفعه بالرياضة وقيل هو نهى عما ينشأ عنه الغضب وهو الكبر لكونه يقع عند مخالفة امريريه فيحمله الكبر على الغضب . والذي يتواضع حتى تذهب عنه العزة

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٩١

(٢) شرح مسلم ج٧ ص ٤٦

بالاثم يسلم من شر الغضب: وقيل معناه: لا تفعل ما يأمرك به الغضب وقيل إنها اقتصر النبي ﷺ على هذه اللفظة لان السائل كان غضوباً وكان ﷺ يفتي كل أحد بما هو اولى به .

قال ابن التين: جمع النبي ﷺ في قوله (لا تغضب خيري الدنيا والآخرة لان الغضب يؤل الى التقاطع ومنع الصلة ويؤل الى أن يؤدي الذي غضب عليه بما لا يجوز فيكون نقصاً في دينه . ومحتمل أن يكون من باب التنبيه بالادنى على الاعلى لان الغضب ينشأ عن النفس والشيطان فمن جاهدهما حتى يغلبهما مع ما في ذلك من شدة المعالجة كان أملك لقهر نفسه عند غير ذلك بالأولى .^(١)

١٣- وَعَنْ خَوْلَةَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِنَّ رَجُلًا يَتَخَوَّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ فَلَهُمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أَخْرَجَهُ الْخَارِيُّ .
الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله: الحديث دليل على أنه يحرم على من لم يستحق شيئاً من مال الله بان لا يكون من المصارف التي عينها الله تعالى ان يأخذها ويملكه وأن ذلك من المعاصي الموجبة للنار وقوله (يتخوضون) دلالة على أنه يقبح توسعهم منه زيادة على ما يحتاجون . فان كانوا من ولأه الأمور أبيع لهم قد ما يحتاجونه لأنفسهم من غير زيادة^(٢)

١٤- وَعَنْ أَبِي دَرَرَضٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ يَرَوِيهِ عَنْ رَبِّهِ قَالَ (يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالَمُوا) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ .

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٩١-١٩٢

(٢) سبل السلام ج٤ ص ١٩٢

الشرح:

قال محمد منير الدمشقي رحمه الله: إن الله سبحانه وتعالى نفى الظلم عن نفسه بقوله (إني حرمت الظلم على نفسي) أي لا يليق ولا ينبغي أن اتصف به. والظلم مستحيل في حقه تعالى لأنه قبيح قال تعالى (وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا)^(١) وقال عز وجل (قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا)^(٢) وقال تعالى (وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا)^(٣) أي لا يخاف أن يظلم فيحمل عليه سيئات غيره ولا يهضم شيئاً من حسناته. قوله (وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا) هو بفتح التاء وتخفيف الظاء فلا يظلم بعضهم بعضاً. والخطاب للثقلين لاختصاصهم بالتكليف وتعاقب التقوى والفجور.

وهذه الجملة تجمع الدين كله فإن كل مانئ الله عنه راجع إلى الظلم وكل ما أمر به راجع إلى العدل. قال الله تبارك وتعالى (لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مِنْ نَبْضِهِ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ).

تمام الحديث (يا عبادي كلكم ضال إلا من هديته فاستهدوني أهدكم. يا عبادي كلكم جائع إلا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم. يا عبادي كلكم عار إلا من كسوته فاستكسوني أكسكم. يا عبادي إنكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعاً غير الشرك فاستغفروني أغفر لكم يا عبادي إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني.

(١) الكهف ٤٩

(٢) النساء ٧٧

(٣) طه ١١٢

يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم مازاد ذلك في ملكي شيئاً. يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم مانقص ذلك من ملكي شيئاً يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان مسألته مانقص ذلك مما عندي شيئاً إلا كما ينقص المحيط إذا ادخل البحر. يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفيكم إياها فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ رواه مسلم وابو عوانه وابن حبان والحاكم عن ابي ذر رضي الله عنه^(١).

١٥- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال (اتذَرُونَ مَا الْغِيْبَةُ: قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ قَالَ: أَفَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِي أَخِي مَا أَقُولُ؟ قَالَ إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ قَدْ اغْتَبْتَهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ فَقَدْ بَهْتُهُ) أخرجه مسلم.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: يقال بهتة بفتح الهاء مخففة أي قلت فيه البهتان وهو الباطل. والغيبة ذكر الانسان في غيبته بما يكره وأصل البهت أن يقال له الباطل في وجهه وهي محرمة لكن تباح الغيبة لغرض شرعي وذلك لستة أسباب أحدهما التظلم فيجوز للمظلوم أن يتظلم إلى السلطان والقاضي وغيرهما من له ولاية أو قدرة على إنصافه من ظالمه فيقول ظلمي فلان أو فعل بي كذا.

الثاني الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي إلى الصواب فيقول لمن يرجو قدرته فلان يعمل كذا فازجره عنه ونحو ذلك.

الثالث الاستفتاء بأن يقول للمفتي ظلمي فلان أو أبي أو أخي أو

(١) النفحات السلطانية شرح الاحاديث القدسية
ص ٣٨-٤١

زوجي بكذا فهل له ذلك وما طريقي في الخلاص منه؟ ودفع ظلمه عني؟ ونحو ذلك فهذا جائز للحاجة والأجود أن يقول في رجل أو زوج أو والد أو ولد كان من أمره كذا.

الرابعة: تحذير المسلمين من الشر وذلك من وجوه منها جرح المجرّوحين من الرواة والشهود والمصنفين وذلك جائز بالاجماع بل واجب صوناً للشريعة. ومنها الاخبار بعينه عند المشاورة في مواصلة. ومنها إذا رأيت من يشتري شيئاً معيماً أو عبداً سارقاً أو زانياً أو شارباً للخمر أو نحو ذلك تذكره للمشتري إذا اردت نصيحته. قصد الايذاء والافساد. ومنها إذا رأيت متفقهاً يتردد الى فاسق أو مبتدع يأخذ عنه علماً ويخفّ عليه ضرره فعليك نصيحته ببيان حاله قاصداً النصيحة ومنها أن يكون له ولاية لايقوم بها على وجهها لعدم أهليته أو لفسقه فيذكره لمن له عليه ولاية ليستدل به على حاله فلا يغتر به أو يلزمه الاستقامة.

الخامس: أن يكون مجاهراً بفسقه أو بدعته كالخمر ومصادرة أموال الناس وجباية المكوس وتولى الأمور الباطلة فيجوز ذكره بها بجاهر به ولا يجوز بغيره إلا بسبب آخر.

السادس: التعريف فإذا كان معوقاً يلقب كالأعمش والأعرج والأزرق والقصير والأعمى والأقطع ونحوها جاز تعريفه به وبحرم ذكره به تنقصاً ولو أمكن التعريف بغيره كان أولى والله أعلم^(١).

١٦- وعنه رضي الله عنه قَالَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) (لَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَذَابِرُوا وَلَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْرَانًا. أَلْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يُظْلَمُ وَلَا يَحْقِرُهُ التَّقْوَى هَاهُنَا) (وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ) بِحَسَبِ أَمْرٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِزُّهُ أَخْرِجَهُ مُسْلِمٌ.

(١) شرح مسلم ج ١٠ ص ٢١-٢٢

الشرح:

(لا تحاسدوا ولا تناجشوا) من النجش وهو الزيادة في السلعة لا لرغبة بل ليغريه ويخدعه وهو من أسباب البغضاء كما قيل وقبل المراد هنا ذم بعض بعضاً (ولا تباغضوا ولا تدابروا) التدابر قيل المعادة وقيل الأعراض وقيل استئثار الانسان عن أخيه (ولا ينع بعضكم على بيع بعض) ومثله الشراء على شرائه واليوم على سومه بعد استقرار الثمن والرضا به وزاد البخاري (ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى ينكح أو يترك).

وكونوا عباد الله (إخواناً) أي اكتسبوا متصبرون به إخوة من التآلف والتحاب وترك هذه المنهيات: وقيل معناه: كونوا كإخوان النسب في الشفقة والرحمة والمحبة والمواساة والمعاونة والنصيحة (المسلم أخو المسلم) لا اجتماعهما في الاسلام (لا يظلمه) في نفس ولا مال ولا عرض بوجه من الوجوه (ولا يخذله بضم الذال أي يترك نصرته وإعانتة ويتأخر عنه) (ولا يحقره) بكسر القاف أي يهينه ولا يعاب به (التقوى هاهنا) قال أبو هريرة رضي الله عنه (ويشير) أي النبي ﷺ بقوله هاهنا (إلى صدره) أي إن محلها القلب الذي هو في الصدر (بحسب امرئ من الشئ) لعظمه وشدته عند الله عز وجل (أن يحقر أخاه المسلم) وذلك لما فيه من إهمال حق أخيه والأعراض عنه والنظر لنفسه والرضا عنها وما يدرية أن ذلك المحتقر عند الله تعالى بمكان عظيم قال ﷺ (رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه به لو أقسم على الله لأبرأ قسمه). (كل المسلم على المسلم حرام) أي محظور ومنوع شرعاً (دمه وماله وعرضه) بدل بعض من كل وجعل العرض والمال منه مبالغة في المنع من التعرض بالسوء لها كالمنع من الدم والعرض: النفس والحسب! تقدم قليلاً: فلان نقي العرض أي بريء من العيب. والمراد منع هذه الأمور بما لم يأذن الله فيه من نحو قصاص في الأول ونحو تعزير

في الثاني وقضاء ما امتنع من أدائه مما هو واجب عليه^(١)

١٧- وعن قُتَيْبَةَ بْنِ نَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ (اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي مَنكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ وَالْأَهْوَاءِ وَالْأَدْوَاءِ) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ وَاللَّفْظُ لَهُ.

الشرح:

قال محمد بن علان رحمه الله في رواية (اللهم اني أعوذ بك من منكرات الأخلاق والأعمال والأهواء والأدواء) من إضافة الصفة في الأصل للموصوف، لأن الأهواء كلها منكرا ويصح كونها بيانية. وهو يني على غلبة العرف في أنها غير محمودة. ويمكن أن يني على أصل اللغة بمعنى المشتبهات النفسية فحيث يكون منها المنكر ومنها المعروف فما وافق الهدى منها فمعروف وضده المنكر. والأخلاق المنكرة كالعجب والتكبر والخيلاء والفخر والحسد والتطاؤل والبغي. والأعمال المنكرة: كالزنا وشرب الخمر وسائر المحرمات. والأهواء المنكرة كالاقتادات الفاسدة والمقاصد الباطلة.

وزاد الترمذي في رواية له (والأدواء) جمع داء أي وأعوذ بك من الأدوية المنكرة كالبرص والجذام فيكون بمعنى ما جاء في حديث أنس رضي الله عنه (وأعوذ بك من شر الأسقام)^(٢).

١٨- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال (قال رسول الله ﷺ لَا تَمَارِ أَخَاكَ وَلَا تَمَارِجْهُ وَلَا تَبْعِدْهُ مُوعِداً فَتُخْلِفَهُ) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله (لَا تَمَارِ) من المماراة وهي المجادلة ولا

(١) دليل الفالحين شرح رياض الصالحين ج٤

ص ٤٠٤-٤٠٧

(٢) دليل الفالحين ج٤ ص ٢٨٤

(تمازحه) من المزح . وفي معنى الحديث الشريف مارواه الطبراني أن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم قالوا (خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نتمارى في شيء من أمر الدين فغضب غضباً شديداً لم يغضب مثله ثم انتهزنا وقال: أهبذا يا أمة محمد أميتم؟ إنما أهلك من كان قبلكم بمثل هذا ذروا المراء لقلّة خيره ذروا المراء فإن المؤمن لا يهاري ذروا المراء فإن المماري قد تمت خسارته ذروا المراء كفى إنهما أن لا تزال عمارياً ذروا المراء فإن المماري لا أشفع له يوم القيامة ذروا المراء فانا زعيم بثلاثة أبيات في الجنة في رياضها أسفلها وأوسطها وأعلاها لمن ترك المراء وهو صادق ذروا المراء فإنه أول ما نهاني عنه ربي بعد عبادة الاوثان). وخرج الشيخان عن النبي ﷺ (إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصيم) أي الشديد المراء أي الذي يحج صاحبه وحقيقة المراء طعنك في كلام غيرك لاظهار خلل فيه لغير غرض سوى تحقير قائله وإظهار مزيتك عليه والجدال هو ما يتعلق باظهار المذاهب وتقريرها والخصومة اللجاج في الكلام ليستوفي به مالأ أو غيره . ويكون تارة ابتداء وتارة اعتراضاً والمراء لا يكون إلا اعتراضاً والكل قبيح إذا لم يكن لاظهار الحق وبيانه وادحاض الباطل وهدم أركانه وأما مناظرة أهل العلم للفائدة وإن لم تخل عن الجدال فليست داخلية في النهي قال الله تعالى (وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ الْآبِلِي هِيَ أَحْسَنُ) ^(١) وقد أجمع عليه المسلمون سلفاً وخلفاً . وأفاد الحديث النهي عن ممازحة الأخ والمزاح الدعابة والنهي عنه ما يجلب الوحشة إذا كان بباطل وأما ما يسهل الخلق وحسن التخاطب وجبر الخاطر فهو جائز. فقد أخرج الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنهم قالوا (يا رسول الله إنك لتداعبنا قال إني لا أقول إلا حقاً) وأفاد الحديث النهي عن إخلاف الوعد وتقديم أنه من صفات المنافقين وظاهره التحريم وقد قيده حديث (أن تعدد وأنت مضر لخلافه) وأما إذا وعده وانت عازم على الوفاء فعرض مانع فلا يدخل تحت

(١) العبيدات

النهي . (١)

١٩- وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خَصْلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ (البُخْلُ وَسُوءُ الْخُلُقِ) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي إِسْنَادِهِ ضَعْفٌ .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله قد علم قبح البخل عرفاً وشرعاً وقد ذمه الله تعالى في كتابه العزيز بقوله (الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ) (٢).

ويقوله عز وجل في الكانزين للذهب والفضة (فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) بل ذم من لم يأمر الناس ويحثهم على الكرم فقال تعالى (ولا يحض على طعام المسكين) جعل البخل من صفات الذين يكذبون بالدين . وقال تعالى حكاية عن الكفار انهم قالوا وهم في طبقات النار (وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمُسْكِينِ) (٣).

وجد بعض العلماء المذموم من البخل بأنه في الشرع منع الزكاة والحق ومنع كل واجب فمن يمنع ذلك كان بخيلاً بناله العقاب . قال الغزالي رحمه الله وهذا الحد غير كافٍ فان من يرد اللحم والخبز الى القصاب او الخباز لنقص وزن حبة يُعَدُّ بخيلاً اتفاقاً وكذا من يضايق عياله في لقمة أو ثمرة أكلوها من ناله بعد ما سلم ما فرض القاضي لهم وكذا من بين يديه رغيف فحضر من يَعْلَمُ أنه يشاركه فأخفاه يعد بخيلاً . قلت هذا في البخيل عرفاً لأن يستحق العقاب فلا يرد نقضاً للتعريف .

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٩٦-١٩٧

(٢) النساء ٣٧

(٣) التوبة ٣٤

واما حسن الخلق فقد عرضه بعضهم بانه: بذل الندى وكف الأذى، وسوء الخلق ضده وقد وردت في سوء الخلق أحاديث دالة على أنه ينافي الايمان اخرج الحاكم عن النبي ﷺ (سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل) واخرج ابن مندة (سوء الخلق شؤم . وطاعة النساء ندامة وحسن الملكة ثناء) وأخرج الخطيب (إن لكل شيء توبة الا صاحب سوء الخلق فإنه لايتوب صاحبه من ذنب الا وقع فيها هو شر منه) واخرج الترمذي وابن ماجه (لايدخل الجنة سيء الخلق).

والاحاديث في هذا الباب واسعة ولعله يحمل المؤمن في الحديث على كامل الايمان أو أنه أخرج مخرج التحذير والتنفير أو أراد إذا ترك إخراج الزكاة مستحلاً لترك واجب قطعي. (١).

٢٠- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (الْمُسْتَبَانِ مَا قَالَا فَعَلَى الْبَادِيءِ مَا لَمْ يَعْتَدِ الْمَظْلُومُ) أخرجه مسلم.

الشرح:

قال محمد بن علان رحمه الله (الْمُسْتَبَانِ وفي رواية المستبان) اي المتخاصمان بسبب كل منهما الآخر (ماقالا) أي إثم ماقالا من السبب فعلى الباديء منهما حتى) الى أن (يعتدي المظلوم) اي يتجاوز المظلوم حد الانتصار قال النووي رحمه الله: معناه أن إثم السباب الواقع بينهما يختص بالباديء منهما كله الا أن يجاوز الثاني قدر الانتصار فيؤذي الظالم بأكثر مما قاله. وفيه جواز الانتصار ولا خلاف فيه قال تعالى (وَلَمَّا اسْتُعْصِرَ بَعْدَ ظَلْمِهِ فَاُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ. إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ^(٢) النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) ومع ذلك فالصبر والعفو أفضل

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٩٧

(٢) الشورى ٤٢

كما قال تعالى (وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ)^(١) وقال ﷺ (وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً)^(٢).

٢١- عن أبي صرمة رضي الله عنه قال (قال رسول الله ﷺ (مَنْ ضَارَ مُسْلِمًا ضَارَهُ اللَّهُ وَمَنْ شَأَقَ مُسْلِمًا شَقَّ اللَّهُ عَلَيْهِ) أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه.

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : اي من ادخل على مسلم مضرة في حاله أو نفسه أو عرضه بغير حق ضاره الله اي جازاه من جنس فعله وادخل عليه المضرة والمشاقة : المنازعة اي من نازع مسلماً ظلماً وتعدياً أنزل الله عليه المشقة جزاء وفاقاً والحديث تحذير عن أذى المسلم بأي شيء وبغير حق^(٣).

٢٢- وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْفَاحِشَ الْبَذِي) أخرجه الترمذي وصححه.

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : البغض ضد المحبة . وبغض الله عبده إنزال العقوبة به وعدم إكرامه إياه . والبذيء فعيل من البذاء وهو الكلام القبيح الذي ليس من صفات المؤمن^(٤).

٢٣- وله مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَفَعَهُ (لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالطَّعَّانِ وَلَا اللَّعَّانِ وَلَا الْفَاحِشِ وَلَا الْبَذِيءِ) وحسنه وصححه الحاكم . ورجح الدارقطني وقفه .

(١) الشورى ٤٣

(٢) دليل الفالحين شرح رياض الصالحين

ص ٣٩٦-٣٩٧

(٣) سبل السلام ج ٤ ص ١٩٨

(٤) سبل السلام ج ٤ ص ١٩٨

الشرح :

قال محمد بن علان (ليس المؤمن) أي. الكامل الايمان (بالطعان) أي الوقاع في أعراض الناس بالذم والغيبة ونحوهما . وهو فعال من طعن فيه وعليه بالقول يطعن بالفتح والضم إذا عابه ومن الطعن في النسب (ولا اللعان) قال السيوطي في الدر: اللعن من الله الطرد والابعاد ومن الخلق السب والدعاء عليه (ولا الفاحش) هو ذو الفحش في كلامه وفعاله (ولا البذيء) قال في النهاية البذاء المباداة وهي المفاحشة وقد بذو يذو بذاءه . وقال في المصباح : بذأ على القوم يذو بذاء بالفتح والمدسفة وأفحش في منطقته وإن كان كلامه صدقاً فهو بذيء على وزن فعيل وامرأة بذلة كذلك^(١).

٢٤- وعن عائشة رضي الله عنها قالت (قال رسول الله ﷺ لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله (لاتسبوا الأموات) النهي فيه للتحريم وعلل النهي بقوله (فإنهم أفضوا) أي وصلوا (إلى ما قدموا) من عملهم خيراً كان أو شراً إذ لا فائدة في سبهم . والحديث في سب أموات المسلمين أما أموات الكفار فيجوز سبهم عموماً وأما المعين منهم فلا يجوز سبه لاحتمال أنه مات مسلماً إلا أن يكون ممن نص الشارع على موته كافراً كأبي لهب وأبي جهل وللطبراني من حديث المغيرة رضي الله عنه (لاتسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء) وفي رواية عن صخر الغامدي بلفظ (لاتسبوا الأموات فإنهم قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا أَكْتَسَبُوا)^(٢).

(١) دليل الفالحين ج٤ ص ٣٨٩-٣٩٠

(٢) دليل الفالحين ج٤ ص ٣٩٨-٣٩٩

٢٥- وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) (لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ) متفق عليه.

الشرح:

قال محمد بن علان رحمه الله (لا يدخل الجنة) أي مع الفائزين أو مطلقاً إن استحل ذلك وعلم أنه مجمع على تحريمه معلوم من الدين بالضرورة أو نزل منزلة العالم به لكونه قديم الإسلام بين أظهر العلماء (قتات) أي نيام أتى فيه بصيغة المبالغة لعظيم الوعيد والا فاصل النم منهي عنه ومن الكبائر قال الله تعالى (هماز مشاء بنميم) ^(١) (هماز فغتاب . مشاء بنميم) نَقَالَ الكلام سعاية وإفساداً . في القاموس : النم التحريش والاغراء ورفع الحديث إشاعة له وإفساداً وتثريباً الكلام بالكذب . ^(٢)

٢٦- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (مَنْ كَفَّ غَضَبَهُ كَفَّ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَهُ) أخرجه الطبراني في الأوسط ولهُ شاهدٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ عِنْدَ ابْنِ أَبِي الدُّنْيَا.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله : هذا الحديث في فضل من كف غضبه ومنع نفسه من إصدار ما يقتضيه الغضب ولا يَكُونُ ذلك إلا بالحلم والصبر وجهاد النفس وهو أمر شاق ولذا جعل الله جزاءه كف عذابه عنه قال الله تعالى في صفات المؤمنين (وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ) ^(٣).

وحقيقة الغضب حركة النفس إلى خارج الجسد لارادة الانتقام والحديث فيه إرشاد إلى أن من أغضبه أمر وأرادت النفس المبادرة الى الانتقام من أغضبه أن يجاهدها ويمنعها عما طلبت . والغضب غريزة في

(١) سورة الفطر/ ١٢

(٢) دليل الفالحين ص ٣٥٩ ج ٤

(٣) سبل السلام ج ٤ ص ١٩٩

الانسان كنهما قصد أو نوزع في غرض ما ، اشتعلت نار الغضب وثارت حتى يحمر الوجه والعينان من الدم لان البشرة تحكي لون ماوراءها . وهذا اذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه وان كان ممن فوقه تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد الى جوف القلب فيصفر اللون خوفاً . وان كان على النظير تردد الدم بين الانقباض والانبساط فيحمر ويصفر والغضب يترتب عليه تغير الباطن والظاهر كتغير اللون والرعدة في الاطراف وخروج الافعال على غير ترتيب واستحالة الحلقة حتى لورأى الغضبان نفسه في حالة غضبه لسكن غضبه حياء من قبح صورته وأما في الباطن فانه يولد حقداً في القلب واضمار السوء على اختلاف أنواعه فيظهر على اللسان الفحش والشتم ويظهر على الافعال بالضرب والقتل وغير ذلك من المفاسد .

وقد ورد في الاحاديث الشريفة دواء هذا الداء فأخرج ابن عساكر موقوفاً (الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار والماء يطفىء النار فاذا غضب أحدكم فليقتل) وفي رواية (فليتوضأ) وأخرج ابن ابي الدنيا عن النبي ﷺ (إذا غضب أحدكم فقال أعوذ بالله سكن غضبه) وأخرج احمد عن النبي ﷺ (إذا غضب أحدكم فليسكت) وأخرج أبو داود عن النبي ﷺ (إذا غضب أحدكم فليجلس فإذا ذهب عنه الغضب وإلا فليضطجع) وأخرج أبو الشيخ عن النبي ﷺ (الغضب من الشيطان فاذا وجده أحدكم قائماً فليجلس وان وجده جالساً فليضطجع) والنهي متوجه الى الغضب على غير الحق . وقد بوب البخاري باب ما يجوز من الغضب والشدة لأمر الله تعالى قال عز وجل (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ)^(١) وذكر البخاري فيه أحاديث في كل منها غضب النبي ﷺ في أسباب مختلفة راجعة إلى أن كل ذلك كان

لأمر الله وإظهار الغضب فيه من النبي ﷺ ليكون أوكد وقد ذكر الله تعالى في سيدنا موسى عليه السلام لما عبد قومه العجل ذكر غضبه وقال عز وجل (وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضُّ أَخَذَ الْأَلْوَابَ) (١).

٢٧- وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ حَبٌّ وَلَا بَخِيلٌ وَلَا سَيِّءُ الْمَلَكَةِ) أخرجه الترمذي وفرقه حديثين وفي إسناده ضعف.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله (حَبٌّ) بالخاء المعجمة مفتوحة وبالموحدة الخداع (سيئ الملكة) هو من يترك ما يجب عليه من الحقوق اوليتجاوز في عقوبة من تحت يده ومثله تركه لتأديبهم بالأدب الشرعية من تعليمهم فرائض الله تعالى وغيرها وكذلك البهائم سوء الملكة يكون باهمالها عن الاطعام وتحميلها مالا تطيقه من الأحمال والمشقة عليها بالسير والضرب العنيف وغير ذلك (٢).

٢٨- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ (مَنْ تَسَمَّعَ حَدِيثَ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ صَبَّ فِي أُذُنَيْهِ الْإِنِّكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) (يعني الرصاص) أخرجه البخاري.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله (يعني الرصاص) هو مدرج في الحديث تفسيراً لما قبله ولفظ البخاري (من استمع والحديث دليل على تحريم استماع حديث من يكره سماع حديثه ويعرف بالقرائن أو بالتصريح وروي البخاري في الأدب المفرد من رواية سعيد المقبري قال (مررت على ابن عمر ومعه رجل يتحدث فقامت إليهما فلطم صدري وقال اذا وجدت اثنين

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٨٢-١٨٣

(٢) سبل السلام ج٤ ص ١٩٩

يتحدثان فلا تقم معها حتى تستأذنها). ولا ينبغي للداخل عليها القعود عندهما ولو تباعد عنها إلا بأذنها لان افتتاحهما الكلام سرّاً وليس عندهما أحد دال على أنها لا يريدان الاطلاع عليه. وقد يكون لبعض الناس قوة فهم إذا سمع بعض الكلام استدل به على باقيه فلا بد له من معرفة الرضاء فإنه قد يكون في الاذن حياء وفي الباطن الكراهة ويلحق باستماع الحديث استنشاق الرائحة ومس الثوب واستخبار صغار أهل الدار ما يقول الأهل والجيران من كلامهم أو ما يعملون من الأعمال وأما لو أخبره عدل عن منكر جازله أن يهجم ليستمع الحديث ولازالة المنكر.^(١)

٢٩- وعن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : طُوبَى لِمَنْ شَغَلَهُ عَيْبُهُ عَنْ عُيُوبِ النَّاسِ (أخرجه البزار بإسناد حسن .
الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : طوبى مصدر من الطيب أو اسم شجرة في الجنة يسير الركب في ظلها مائة عام لا يقطعها، والمراد انها لمن شغله النظر في عيوبه وطلب العفو والستر عليها عن الاشتغال بذكر عيوب غيره والتعرف لما يصدر منهم من العيوب، وذلك بأن يديم النظر في عيب نفسه إذا أراد أن يغيب غيره فإنه يجد من نفسه ما يردعه عن ذكر عيوب غيره^(٢).

٣٠- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال (قال رسول الله ﷺ) مَنْ تَعَاظَمَ فِي نَفْسِهِ وَاخْتَالَ فِي مَشِيَّتِهِ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ) أخرجه الحاكم ورجاله ثقات .
الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : من عظم نفسه اما باعتقاد انه يستحق من

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٩٩-٢٠٠

(٢) سبل السلام ج٤ ص ٢٠٠

التعظيم فوق ما يستحقه غيره ممن لا يعلم استحقاقه الا هاته . ويحتمل هنا ان التعظيم بمعنى استفعل اي طلب أن يكون عظيماً^(١) .

قال الله تعالى (فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى) (١) . قال محمد بن علان رحمه الله اي لا تمدحوها ولا تسبوا الى الطهارة فربما تنسبون أنفسكم أو أحداً إلى التقوى والله يعلم انه ليس كذلك ولذا ورد في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ (إن كان أحدكم مادحاً صاحبه لاعمالة فليقل أحسب فلاناً والله حسيه ولا أزكي على الله أحداً أحسبه كذا وكذا إن كان يعلم ذلك) .

وعن عياض بن حمار رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (إن الله أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يغني أحد على أحد ولا يفخر أحد على أحد) رواه مسلم . قال أهل اللغة البغي التعدي والاستطالة قال في المصباح : بغى على الناس بغياً : ظلم واعتدى فهو باغ .

قال الخطابي : لا يزال الرجل يعيب الناس ويذكر مساوئهم ويقول : فسد الناس وهلكوا ونحو ذلك فاذا قاله كذلك فهو أهلككم أي أسوء حالاً فيما يلحقه من الاثم في عيبتهم والوقية فيهم وربما أداه ذلك الى العجب بنفسه ورؤيته ان له فضلاً عليهم وانه خير منهم فيهلك^(٢) .

٣١- وعن سهل بن سعد رضي الله عنه قال (قال رسول الله ﷺ العَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ) أخرجه الترمذي وقال حسن .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله العجلة : هي السرعة في الشيء وهي

(١) سبل السلام ج٤ ص ٢٠٠

(٢) سورة النجم ٣٣

(٣) دليل الفالحين ج٤ ص ٤٢١-٤٢٤

مذمومة فيما كان المطلوب فيه الأناة . عمدوحة فيما طلب تعجيله من المسارعة الى الخيرات ونحوها . وقد يقال لامتنافاة بين الأناة والمسارة فإن سارع بثؤدة وتأن فقد تم له الامران والضابط أن خيار الأمور أوسطها^(١) .
 ٣٢- وعن عائشة رضي الله عنها قالت (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الشُّؤْمُ سُوءُ الْخُلُقِ) أخرجه أحمد وفي إسناده ضعيف .

الشرح :

الشُّؤْمُ : ضد اليُئِن . ومعظم الشرور سببها بسوء الخلق .
 وفي الحديث الشريف إشعار بان سوء الخلق وحسنه اختيار مكتب للعبد^(٢) .

٣٣- وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِنَّ اللَّعَانِينَ لَا يَكُونُونَ شُهَدَاءَ وَلَا شُفَعَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أخرجه مسلم .
 الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله (شفعاء) جمع شفع أي لا يشفعون يوم القيامة حين يشفع المؤمنون في اخوانهم الذين استوجبوا النار (ولا شهداء) قال المظهري : يعني من يلعن الناس في الدنيا فهو فاسق لا تقبل شهادته ولا شفاعته يوم القيامة والمراد بهذا الحديث ان اللعانين ليس لهم منزلة عند الله حتى تقبل شهادتهم في جملة من يشهد من الأنبياء عليهم السلام . وعن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (لَا تَلْعَنُوا بِلَعْنَةِ اللَّهِ وَلَا بِغَضَبِهِ وَلَا بِالنَّارِ) رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح^(٣) .

(١) سبل السلام ج٤ ص ٢٠١

(٢) سبل السلام ج٤ ص ٢٠١

(٣) دليل الفالحين شرح رياض الصالحين ج٤

ص ٣٨٧-٣٨٩

٣٤- وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (مَنْ عَيَّرَ أَخَاهُ بِذَنْبٍ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَفْعَلَهُ) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ وَسَنَدُهُ مُنْقَطِعٌ .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله (من عيَّر أخاه) أي عابه من العار وهو كل شيء لازم به عيب كما في القاموس يجازي بسلب التوفيق حتى يرتكب ما عيَّر أخاه به . وذلك إذا صحبه إعجابه بنفسه ورسالته مما عيَّر به أخاه وفيه أن ذكر الذنب لمجرد التعبير قبيح يوجب العقوبة وأنه لا يذكر عيوب الغير إلا للأمور الستة التي سلفت في الغيبة مع حسن القصد فيها^(١).

٣٥- وعن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (وَيْلٌ لِلَّذِي يُحَدِّثُ فَيَكْذِبُ لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ وَيَلُ لَهُ ثُمَّ وَيْلٌ لَهُ) أَخْرَجَهُ الثَّلَاثَةُ وَاسْنَادُهُ قَوِيٌّ .

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله : مذهب أهل الحق إن الكذب هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه ولا يشترط فيه التعمد لكن التعمد شرط للائم وأخرج الحاكم في مسنده المستدرك من حديث أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي ﷺ (كفى بالمرء من الكذب أن يحدث بكل ما سمع) وعن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (من حدث عني بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين) رواه مسلم .

الكذب يفتح الكاف هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه ويائم المخبر إذا علم ذلك^(٢).

قال الصنعاني رحمه الله : الحديث الشريف دليل على تحريم

(١) سبل السلام ج٤ ص ٢٠١-٢٠٢

(٢) دليل الفالحين ج٤ ص ٣٦٤-٣٨٤

الكذب لأضحاك القوم وهذا تحريم خاص ويحرم على السامعين سبائحه
 اذا علموه كذباً لأنه إقرار على المنكر بل يجب عليهم النكير او القيام او
 الانصراف. وقد عد العلماء الكذب من الكبائر، قال الروياني: الكذب
 كبيرة ومن كذب قصداً ردت شهادته وان لم يضر بالغير لان الكذب حرام
 بكل حال. ومن حكمة الله تعالى ولطفه في إجتماع القلوب على المحبة
 والصفاء حرم تعالى النعمة وهي صدق لما فيها من إفساد القلوب وتوليد
 العداوة والوحشة وأباح الكذب وإن كان حراماً إذا كان لجمع القلوب
 وجلب المودة وإذهاب العداوة، اخرج ابن النجار وغيره عن النبي ﷺ
 (الكذب يكتب على ابن آدم الا في ثلاث الرجل يكون بين الرجلين
 ليصلح بينهما والرجل يحدث امرأته يرضيها بذلك والكذب في الحرب)^(١).
 ٣٦- وعن انس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال كُفَّارَةٌ مِّنْ اغْتِيثَةٍ
 أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُ) رواه الحارث ابن ابي امامة باسناد ضعيف.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله: وروى من طريق اخرى بمعناه عن حذيفة رضي
 الله عنه قال (كان في لساني ذربٌ على أهلي فسألت رسولَ الله فقال: أَيْنَ
 أَنْتَ مِنَ الاستغفار يا حذيفة؟ إني لاستغفر الله في كل يوم مائة مرة) وهذا
 الحديث لانص فيه أنه لأجل الاغتيال بل لعله لدفع ذرب اللسان. وفي
 حديث الباب دليل على أن الاستغفار من المغتاب لمن اغتابه يكفي ولا
 يحتاج الى الاعتذار منه وفُصِّلَتْ الهداية والشافعية فقالوا: اذا علم
 المغتاب وجب الاستحلال منه وأما إذا لم يعلم فلا، ولا يستحب أيضاً لأنه
 يجلب الوحشة وإيغار الصدر إلا أنه اخرج البخاري عن أبي هريرة رضي
 الله عنه عن النبي ﷺ (من كانت عنده مظلمة لأخيه في عرضه أو شيء
 فليحلله منه اليوم قبل أن لا يكون له دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح

(١) سبل السلام ج٤ ص ٢٠٢-٢٠٣

أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه) وأخرج نحوه البيهقي من حديث أبي موسى رضي الله عنه وهو دال على أنه يجب الاستحلال وأنه لم يكن قد علم إلا أنه يحمل على من قد بلغه ويكون حديث انس رضي الله عنه فيمن لم يعلم ويقيد به إطلاق حديث البخاري والله أعلم^(١).

٣٧- وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ (أَبْغَضُ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ الْأَلَدُ الْخَصْمُ) أخرجه مسلم.

الشرح:

قال ابن كثير في تفسيره رحمه الله (الألد) في اللغة الاعوج قال تعالى (وتنذر به قوماً لدأ) أي عوجاً وهكذا المنافق في حال خصومته يكذب ويזור عن الحق ولا يستقيم معه بل يفترى ويضجر كما ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال (آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر) وقال البخاري حديثاً قبيصة حدثنا سفيان عن ابن جريح عن أبي ملكية عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ (إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم). وقوله تعالى (وإذا تولَّى سعى في الأرض ليُفْسِدَ فيها ويُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ)^(٢) أي هو اعوج المقال سيء الفعل فذلك قوله وهذا فعله قوله كذب واعتقاده فاسد وأفعاله قبيحة والسعي ههنا هو القصد فهذا المنافق ليس له همة إلا الفساد في الأرض واهلاك الحرث وهو محل نماء الزروع والثمار والنسل وهو نتاج الحيوانات الذين لا قوام للناس إلا بهما. وقال مجاهد إذا سعى في الأرض إفساداً منع الله القطر فهلك الحرث والنسل (والله لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ) أي لا يحب من هذه صفته ولا من صدر منه ذلك^(٣).

(١) سبل السلام ج٤ ص ٢٠٣

(٢) سورة البقرة آية ١٠٣-١٠٦

(٣) تفسير ج١ ص ٢٤٥-٢٤٧

بسم الله الرحمن الرحيم

باب الترغيب في مكارم الاخلاق

١- عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : عَلَيْكُمْ
بِالصُّدْقِ فَإِنَّ الصُّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَمَا يَزَالُ
الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصُّدْقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صَدِيقًا . وَإِيَّاكُمْ
وَالْكَذِبَ فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ وَمَا
يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَّابًا متفق
عليه .

الشرح :

قال النووي رحمه الله قال العلماء : معناه إن الصدق يهدي إلى
العمل الصالح الخالص من كل مذموم والبراسم جامع للخير . واما
الكذب فيوصل إلى الفجور وهو الميل عن الاستقامة وقيل : الانبعاث في
المعاصي .

قوله ﷺ : (وإن الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقاً وإن
الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً وفي رواية : يتحرى الصدق
ويتحرى الكذب .

وفي رواية عليكم بالصدق فان الصدق يهدي إلى البر وإياكم
والكذب قال العلماء : في الحديث الشريف حث على تحري الصدق وهو
قصده والاعتناء به وعلى التحذير من الكذب والتساهل فيه فإنه إذا
تساهل فيه كثر منه الكذب فعرف به وكتبه الله كذاباً إن اعتاده وإذا كثر منه
الصدق وعرف به كتبه الله صديقاً إن اعتاد الصدق ومعنى (يكتب) هنا
يحكم له بذلك ويستحق الوصف بمنزلة الصديقين وثوابهم أو صفة
الكذابين وعقابهم . والمراد إظهار ذلك للمخلوقين أما بأن يكتبه في ذلك
ليشتهر بحظه من الصفتين في الملأ الاعلى واما بأن يلقي ذلك في قلوب

الناس والستهم كما يوضع له القبول في الارض إذا أحب الله تعالى أو
البغضاء في الأرض إذا أبغضه الله تعالى ولا تفقد الله تعالى وكتابه السابق
قد سبق بكل ذلك والله أعلم.

ونقل ابو مسعود الدمشقي زيادة في الحديث الشريف (وإن شير
الروايات روايا الكذب وإن الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل ولا يعد
الرجل حبيبه ثم يخلفه): قال القاضي (الروايات) هنا جمع روية وهي
ما يروى فيه الانسان ويستعد به امام عمله وقوله قال وقيل جمع رواية اي
حامل وناقل للرواية والله أعلم^(١).

٢- وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال (إياكم
وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ، متفق عليه.

الشرح:

قال النووي رحمه الله : المراد النهي عن ظن السوء قال الخطابي : هو
تحقيق الظن وتصديقه دون ما يهجنس في النفس فان ذلك لا يملك . ومراد
الخطابي أن المحرم من الظن ما يستمر صاحبه عليه ويستقر في قلبه دون
ما يعرضه في القلب ولا يستقر فان هذا لا يكلف به وقد صح عن النبي ﷺ
(تجاوز الله تعالى عما تحدثت به الأمة ما لم تتكلم أو تعمل) وتأويله على
الخواطر التي لا تستقر ونقل القاضي عياض عن سفيان انه قال : الظن
الذي يأنم به هو ما ظنه وتكلم به فان لم يتكلم لم يأنم : قال : وقال بعضهم
يحتمل ان المراد النهي عن الحكم في الشرع بظن مجرد من غير بناء على
أصل ولا نظر ولا استدلال . وهذا ضعيف . وقد قسم الزنجشيري الظن
الى واجب ومندوب وحرام ومباح^(٢)

(١) شرح المسلم ج١ ص ٤١-٤٣

(٢) شرح مسلم ج٩ ص ٥٣

فالواجب: حسن الظن بالله تعالى، والحرام: سوء الظن به تعالى ويكل من ظاهره العدالة من المسلمين وهو المراد بقوله ﷺ (إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث) والمندوب: حسن الظن بمن ظاهره العدالة من المسلمين والجائز مثل قول أبي بكر لعائشة رضي الله عنهما (إنهما أخواك وأختاك) لما وقع في قلبه أن الذي في بطن امرأته اثنان. ومن الجائز المباح سوء الظن بمن اشتهر بين الناس بمخالطة أهل الريب والمجاهرة بالفسق فلا يحرم سوء الظن به لانه قد دل على نفسه ومن ستر على نفسه لم تكشف نسر الله عنه ومن دخل مداخل السوء اتهم ومن هتك نفسه ظننا به السوء.

ويقيد حديث (إياكم والظن) ما أخرجه الطبراني في الأوسط والبيهقي عن النبي ﷺ (احترسوا من الناس بسوء الظن) وما أخرجه أبو داود عن عمرو بن العفاء عن النبي ﷺ (أخوك البكري ولا تأمنه).

قال الصنعاني: وإنما كان الظن المحرم أكذب الحديث لأن الكذب مخالفة الواقع من غير استناد إلى إمارة وقبحه ظاهر ولا يحتاج إلى إظهاره. وأما الظن فيزعم صاحبه أنه استند إلى شيء فيخفي على السامع كونه كاذباً بحسب الغالب فكان أكذب الحديث والله أعلم: (١).

٣- وعن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ (إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى الطَّرِيقَاتِ. قَالُوا يَا رَسُولَ اللهِ مَا لَنَا بَدُ مِنْ مَجَالِسِنَا نَتَحَدَّثُ فِيهَا قَالَ: فَأَمَّا إِذَا أَبَيْتُمْ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ قَالُوا وَمَا حَقُّهُ؟ قَالَ غَضُّ الْبَصَرِ وَكَفُّ الْأَذَى وَرَدُّ السَّلَامِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ متفق عليه.

الشرح:

قالوا النووي رحمه الله هذا الحديث كثير الفوائد وهو من الاحاديث

الجامعة وأحكامه ظاهرة وينبغي أن يتجنب الجلوس في الطرقات لهذا الحديث . ويدخل في كف الأذى اجتنب الغيبة وظن السوء واحتقار بعض الممارين وتضييق الطريق وكذا إذا كان القاعدون ممن يهاهم المارون ويخافون منهم ويمتنعون من المرور في أشغالهم بسبب ذلك لكونهم لا يجدون طريقاً إلا ذلك الموضع والله أعلم .^(١)

قال محمد بن علان رحمه الله (فقال ﷺ فاذا أبيتم) أي امتنعتم (إلا المجلس فأعطوا الطريق حقاً) هو على تذكير الطريق ويجوز تأنيته كالسبيل (قالوا ماحق الطريق) أي المطلوب له (قال غض البصر) أي عمن لا يجوز النظر إليه من امرأة أجنبية أو أمرد حسن (وكف الأذى) أي حبس الإنسان نفسه ومنعها من أذى الغير قولاً وفعلاً (ورد السلام) أي إذا بدئتم به (والأمر بالمعروف) أي بما عرف شرعاً حسنه سواء كان مندوباً إليه أو واجباً (والنهي عن المنكر) هو ما أنكره الشرع صغيراً كان الذنب أو كبيراً^(٢) .

قال العلقمي : زاد أبو داود في الخصال المطلوبة لمن جلس على الطريق (إرشاد ابن السبيل وتشميت العاطس إذا حمد الله) زاد سعيد بن منصور (وإغاثة الملهوف) زاد البزار (وأعينوا على الحمولة) زاد الطبراني (وأعينوا المظلوم واذكروا الله كثيراً) وفي حديث طلحة (رحسن الكلام) وعند الترمذي (وأفشوا السلام واهدوا الأغبياء) والغبي بالمعجمة والموحدة قال في النهاية الغبي القليل الفطنة وفي حديث مالك بن النيهان زيادة (وآرشدوا الأعمى)^(٣) .

٤- وعن معاوية رضي الله عنه قال (قال رسول الله ﷺ مَنْ يُرِدِ الله بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ) متفق عليه .

(١) شرح مسلم ج ٨ ص ٤٣٣

(٢) دليل الفالحين ج ٤ ص ٤٥٦-٤٥٨

(٣) دليل الفالحين ص ٤٦٢-٤٦٤

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله (قال رسول الله ﷺ من يرد (الله به حبراً) تنكيره للتضخيم) يفقهه في الدعن) أي يجعله عالماً بالأحكام الشرعية ذا بصيرة فيها بحيث يستخرج المعاني الكثيرة من الألفاظ القليلة - قال تعالى (ومن يؤت الحكمة فقد آرنى خيراً كثيراً)^(١).

ورواه أحمد من حديث معاوية رضي الله عنه ورواه أحمد. والترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما ورواه ابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه. ورواه الدارمي من حديث ابن عباس وقال الترمذي حديث حسن صحيح ورواه الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود رضي الله عنه وزاد في آخره (ويلهمه رشده) ورواه أحمد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه (وانما أنا قاسم والله يُعطي)^(٢).

٥- وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (مَا مِنْ شَيْءٍ فِي الْمِيزَانِ أَثْقَلَ مِنْ حُسْنِ الْخُلُقِ) أخرجه أبو داود والترمذي وصحَّحه.

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : قال القرطبي : الاخلاق أوصاف الانسان التي يعامل بها غيره ، وهي محمودة ومذمومة . فالمحمودة على الاجمال أن تكون مع غيرك على نفسك فتنتصف منها ولا تنتصف لها وعلى التفصيل العفو والحلم والجلود والصبر وتحمل الأذى والرحمة والشفقة وقضاء الحوائج والتودد إلى الصالحين ولين الجانب ونحو ذلك . والمذمومة ضد ذلك . وفي دعاء النبي ﷺ في الاستفتاح وأهديني لأحسن الاخلاق لا يهدي

(١) سورة البقرة آية ٢٦٩

(٢) دليل الفالحين ج ٤ ص ١٦٨-١٦٩

لأحسنها سواك. واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها غيرك).^(١)
 ٦- وعن ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ (الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ) متفق عليه.

الشرح:

قوله ﷺ (الحياء من الايمان) اي من شعبه وانما جعل من الايمان وإن كان غريزة لأنه قد يكون تخلقاً واكتساباً كسائر أعمال البر وقد يكون غريزة ولكن استعماله على لسان الشرع يحتاج إلى اكتساب ونية وعلم فهو من الايمان لهذا المعنى ولكونه باعثاً على أفعال البر مانعاً عن المعصية لكونه مؤدياً لحياة القلب ينوره بنور الايمان عن مزوالة المخالفة ومحاولة العصيان^(٢).

٧- وعن ابن مسعود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ؟ قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ (أَنْ يَمَّا أَذْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأَوَّلَى إِذَا لَمْ تَسْتَحْ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ) أَخْرَجَهُ البخاري.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله: المراد من كلام النبوة الأولى ما اتفق عليه الأنبياء ولم ينسخ كما نسخت شرائعهم لأنه أمرٌ أُنْزِلَ عليه العقول وفي قوله ﷺ (فاصنع ما شئت) قولان: الأول بمعنى الخبر أي صنعت ما شئت وعبر عنه بلفظ الأمر للإشارة إلى أن الذي يكف الناس عن مدافعة الشر هو الحياء فإذا تركه توفرت دواعيه على مواجهة الشر حتى كأنه مأثور به: أو الأمر فيه للتهديد أي اصنع ما شئت فإن الله تعالى مجازيك على ذلك.

الثاني إن المراد انظر إلى ما تريد فعله فإن كان مما لا يستحيا منه

(١) سبل السلام ج٤ ص ١٩٥-١٩٦

(٢) دليل الفالحين ج٣ ص ١٤٤

فافعله وإن كان مما يستحيا منه :دعه ولا تبال طلباً للحق^(١).

٨- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير إحرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كذا كان كذا ولكن قل : قدر الله وما شاء الله فعل فإن لو تفتح عمل الشيطان) أخرجه مسلم.

الشرح :

قوله ﷺ (وفي كل خير) أي من القوي والضعيف لوجود الأيمان فيها (احرص على ما ينفعك) في دينك ودنياك (واستعن بالله) على ذلك (ولا تعجز) المراد من القوي قوي العزيمة في الأعمال الأخروية فان صاحبها أكثر اقداماً في الجهاد وانكار المنكر والصبر على الأذى في ذلك وتحمل المشاق في ذات الله والقيام بحقوقه من الصلاة والصوم وغيرهما والضعيف بالعكس من هذا إلا أنه لا يخلو عن الخير لوجود الأيمان فيه . ثم أمره النبي ﷺ بالحرص على طاعة الله تعالى وطلب ما عنده وعلى طلب الاستعانة به في كل أموره إذ حرص العبد بغير إعانة الله عز وجل لا ينفعه ان عمر قال (إذا لم يكن عون من الله للفتن فأكثر ما يجني عليه اجتهداه) ونهاه عن العجز وهو التساهل في الطاعات وقد استعاذ منه ﷺ . قوله ﷺ (وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كذا كان كذا وكذا ولكن قل قدر الله وما شاء الله فعل فإن لو تفتح عمل الشيطان) أي اذا أصابه شيء من حصول ضرر أو فوات نفع نهى أن يقول (لو) قال بعض العلماء : هذا انما هو لمن قال لومعتقداً ذلك حتماً وأنه لو فعل ذلك لم يصبه قطعاً فاما من رد ذلك إلى مشيئة الله وأنه لا يصيبه إلا ما شاء الله فليس من هذا واستدل بقول أبي بكر الصديق رضي الله عنه في الغار (ولو أن أحدهم رفع

(١) سبل السلام ج٤ ص ٢٠٦

رأسه لرآنا). وسكوته ﷺ قال القاضي عياض : لا حجة فيه لأنه إنما أخبر عن مستقبل وليس فيه دعوى لرد قدره سبحانه وتعالى بعد وقوعه . قال وكذا جميع ما ذكره البخاري في باب (ما يجوز من اللو) كحديث (لولا حدثان قومك بالكفر) (وحديث لو كنت راجماً أحداً بغير بنية) وحديث (لولا أن أشق على أمتي) وشبه ذلك فكله مستقبل ولا اعتراض فيه على قدر فلا كراهية فيه لأنه أخبر عن اعتقاده فيما كان يفعل لولا المانع وعما هو في قدرته وأما ما ذهب فليس في قدرته . قال القاضي : فالذي عندي في معنى الحديث : ان النهي على ظاهره وعمومه لكنه نهي تنزيه ويدل عليه قوله ﷺ (فان لو تفتح عمل الشيطان) .

قال النووي : وقد جاء من استعمال لو في الماضي قوله ﷺ (لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي) وغير ذلك .

فالظاهر أن النهي إنما هو عن اطلاق ذلك فيما لا فائدة فيه ليكون نهي تنزيه لا تحريم وأما من قاله تأسفاً على ما فات من طاعة الله عز وجل وما هو مقتدر عليه من ذلك ونحو هذا فلا بأس به وعليه يحتمل أكثر الاستعمال الموجود في الاحاديث ^(١) .

٩- وعن عياض بن حماد رضي الله عنه قال (قال رسول الله ﷺ إن الله تعالى أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يغني أحد على أحد ولا يفخر أحد على أحد) أخرجه مسلم .

الشرح :

قوله ﷺ : إن الله تعالى أوحى إلي أن تواضعوا أي أمرني وإياكم بالتواضع والمبالغة فيه (حتى لا يغني) بالنصب أي لا يستطيل (أحد) لفضل فيه من علم أو جاه أو مال (على أحد) خلا عن ذلك (ولا يفخر) بضم الخاء المعجمة ونصب الراء (أحد على أحد) قال في المصباح : بغنى على الناس بغياً ظلم واعتدي فهو باغ قال الله تعالى (إنما السبيل على

(١) سبل السلام ج ٤ ص ٢٠٧

الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ^(١).

١٠- وعن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال (مَنْ رَدَّ عَنْ عَرَضٍ أَخِيهِ بِالْغَيْبِ رَدَّ اللَّهُ عَنْ وَجْهِهِ النَّارَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أَخْرَجَهُ الترمذي وحسنه ولاحد من حديث أسماء بنت يزيد نحوه.

الشرح:

قال محمد بن علان رحمه الله: قوله ﷺ من رد عن عرض أخيه أي في الايمان وهو المسلم أي بان يمنع من يريد اغتيال المؤمن عن الغيبة، إما قبل الوقوع بالزجر والردع عنها وإما بعده ليرد ماقاله عليه وإن كان ذلك الانسان بخلافه (رد الله عن وجهه النار يوم القيامة) وذلك لانه رد بمريد الغيبة عن عذابها لوفعلها فجوزي بردها عنه في الآخرة ورد عن المغتاب ما يلقيه مما رضي به ممن اغتابه فردها الله عنه.

ورواه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة من حديث أم الدرداء رضي الله عنها بلفظ (من رد عن عرض أخيه كان حقاً على الله أن يرد عن عرضه يوم القيامة) ورواه ابن أبي الدنيا من حديث أسماء بنت يزيد بلفظ (من رد عن عرض أخيه بالغيبة كان حقاً على الله أن يعتقه من النار)^(٢).

١١- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال (قال رسول الله ﷺ مَا نَقُصْتُ صَدَقَةً مِنْ مَالٍ. وَمَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا، وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى). أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ.

الشرح:

قال محمد بن علان رحمه الله (قوله ﷺ: مَا نَقُصْتُ صَدَقَةً) هي المخرج من المال تقريباً إلى الله تعالى (من مال) قال النووي رحمه الله.

(١) دليل الفالحين ج ٤ ص ٢٢٢

(٢) دليل الفالحين ج ٤ ص ٣٤٧-٣٤٨

ذكروا فيه وجهين أحدهما أنه يبارك فيه ويدفع عنه المفسدات فيجبر
 النقص الصوري بالبركة الخفية وهذا مدرك بالحس والعادة. وثانيهما: أنه
 وإن نقصت صورته لكن ثوابه المعد له في الآخرة جابر لنقصه (وما زاد الله
 عبداً بعفو إلا عزاً) فيه وجهان أيضاً أحدهما أنه على ظاهره أي من عرف
 بالعفو والصفح ساد وعظم في القلوب وزاد عزة وكرامة. والثاني: أن المراد
 أجره في الآخرة وعزه هناك (وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله عز وجل)
 يجوز أن يكون في الدنيا بأن يرفعه ويثبت له في القلوب بتواضعه منزلة يرفعه
 بها الناس ويحلوا مكانه ويحتمل أن يكون ذلك في الآخرة فيثبت الله في الجنة
 بتواضعه في الدنيا وقد يكون المراد فيهما جميعاً^(١).

١٢- وعن عبدالله بن سلام رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ
 (يا أيها الناس أفسوا السلام وصلوا الأرحام وأطعموا الطعام وصلوا بالليل
 والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام) أخرجه الترمذي وصححه.

الشرح:

قوله ﷺ (يا أيها الناس أفسوا السلام) بقطع الهمزة أشيعوا وأفسوا
 السلام بينكم. والابتداء به سنة والرد واجب كفاية على الأصح (وأطعموا
 الطعام) ندباً في نحو الضيافة وفرض كفاية لسد حاجة المحتاج (وصلوا
 الأرحام) وصلة الأرحام واجبة وتتفاوت مراتب الصلة (وصلوا بالليل) أي
 تهجدوا ولا ينفى ما بينه وبين قبله من الجناس الخطي (والناس نيام) جملة
 حالية من فاعل صلوا (تدخلوا الجنة بسلام) جواب المقدر أي إن فعلتم ما
 ذكر تدخلوها متلبسين بالسلام من الآفات التي تكون في غيرها وبه سميت
 الجنة دار السلام على أحد الأقوال والمراد دخولها مع الناجين والا فدخلوها
 لأهل الايمان واجب بالوعد الذي لا يخلف ويحتمل أن المراد مطلق دخولها

(١) دليل القالحين جزء ٤ ص ٤٧ هـ

مع الناجين فيكون فيه تبشير فاعل هذه الأمور بالموت على الاسلام ليكون من أهل الجنة والله أعلم. (١).

١٣- وعن تميم الداربي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ الدين النصيحة ثلاثاً قلنا لمن هي يا رسول الله؟ قال لله ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم أخرجه مسلم.

الشرح:

قال محمد بن علان رحمه الله قال ﷺ (الدين النصيحة) اي هي عماد الدين وقوامه كقوله ﷺ (الحج عرفة) فهو من الحصر المجازي دون الحقيقي أي أنه اريد المبالغة في مدح النصيحة حتى جعلت كل الدين وإن كان الدين مشتملاً على خصال كثيرة غيرها (قلنا لمن) يؤخذ منه مراجعة المتعلم للعالم عند الابهام والالتباس (قال لله) قال الخطابي: النصيحة لله تنصرف الى الايمان به ونفي الشريك عنه وترك الاحاد في صفاته وأسمائه ووصفه عز وجل بصفات الكمال وتنزيهه عن جميع النقائص والقيام بطاعته واجتناب معصيته والحب فيه والبغض فيه وموالاة من أطاعه ومعاداة من عصاه وجهاد ومن كفر به والاعتراف بنعمه وشكره عليها والاحلاص في جميع الأمور والدعاء إلى جميع الأوصاف المذكورة والحث عليها والتلطف بها^١ ومن أمكن منهم علمها. قال الخطابي: حقيقة هذه الأوصاف راجعة إلى العبد في نصحه نفسه فالله تعالى غني عن نصح الناصحين. (ولكنابه) قال العلماء: النصيحة لله الايمان بانه كتاب الله وتنزيله لأشبه شيئاً من انكلام الخلق ولا يقدر عليه أحد منهم. ثم تعظيمه وتلاوته حتى تلاوته وتحسينها والخشوع عندها وإقامة خروفه في التلاوة والذب عنه لتأويل المحرفين والتصديق بما فيه والوقوف مع أحكامه وفهم علومه

(١) دليل القالحين ج ٣ ٣٢٤-٣٢٥

وأحكامه والأصغاء لمواعظه والتفكر في عجائبه والعمل بمحكمه والتسليم
لמשابه والبحث عن عمومه وخصوصه وناسخه ومنسوخه ونشر علومه
والدعاء اليه . . . (ولرسوله) ونصيحتُهُ تصديقه على إرساله والايان به
وطاعته في أوامره ونواهيه ونصرتِه حياً وميتاً ومعاداة من عاداه وموالاة من
والاه وإعظام حقه وتوفيره وإحياء طريقته وسنته وبث دعوته ونشر سنته
واستفادة علومها والتفقه في معانيها والدعاء اليها والتلطف في تعليمها
وإعظامها وإجلالها والتأدب عند قراءتها والامساك عن الكلام فيها بغير
علم وإجلال أهلها لانتسابهم اليها والتخلق بأخلاقه والتأدب بأدابه ومحبة
آله وأصحابه وبغض أهل البدع في السنة والمتعرضين لأحد من الصحابة
رضي الله عنهم (ولأئمة المسلمين) وهي بمعاونتهم على الحق وطاعتهم
وأمرهم به وتنبيههم وتذكيرهم برفق ولطف وإعلامهم بما غفلوا عنه ولم
يلغهم من حقوق المسلمين وترك الخروج عليهم وتآلف قلوب المسلمين
لطاعتهم ولا يُحْمَدُوا بالثناء الكاذب عليهم ويدعي لهم بالصلاح هذا كله
بناء على أن المراد بهم الخلفاء وغيرهم ممن يقوم بأمر المسلمين وهذا هو
المشهور وحكاه الخطابي ثم قال: وقد يتأول ذلك على الأئمة الذين هم
علماء الدين ومن نصيحتهم قبول روايتهم وتقليدهم في الأحكام وإحسان
الظن بهم .

(وعامتهم) أي من عدا ولاة الأمور ونصيحتهم بارشادهم لمصالحهم
في دنياهم وأخراهم وإعانتهم عليه بالقول والفعل وستر عوراتهم وسد
خلاتهم ودفع المضار عنهم وجلب المنافع إليهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم
عن المنكر برفق وأن يحب لهم ما يحب لنفسه ويذب عن أنفسهم وأموالهم
وأعراضهم بالقول والفعل ويحثهم على التخلق بجميع ما ذكرنا من أنواع
النصيحة وقد كان في السلف الصالح رضي الله عنهم من تبلغ به النصيحة
إلى الإضرار بدنياء .

قال ابن بطلان: وهذا الحديث يد على أن النصيحة تسمى ديناً

وإسلاماً وإن الدين يقع على العمل كما يقع على القول. والنصيحة فرض كفاية يجزي فيه من قام به ويسقط عن الباقي. وهي لازمة على قدر الحاجة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه فإذا خشي أذى فهو في سعة. ^(١).

١٤- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (أَكْثَرُ مَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ) أخرجه الترمذي وصححه الحاكم.

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله (سئل رسول الله ﷺ عن أكثر ما يدخل الناس الجنة) أي من الأعمال والأقوال والأحوال (فقال : تقوى الله وحسن الخلق) قال ابن القيم جمع بينهما لأن تقوى الله تصلح ما بين العبد وبين ربه وحسن الخلق يصلح ما بينه وبين الخلق (وسئل عن أكثر ما يدخل الناس النار فقال : الغم والفرج) وذلك لأنه يصدر من الغم الكفر والغيبة والنميمة ورمي الغير في المهالك وإبطال الحق وإبداء الباطل وغير ذلك مما أشار إليه النبي ﷺ بقوله (وهل يكب الناس في النار على وجوههم أو قال على مناخرهم إلا حصائد السنتهم ويقول ﷺ ان الرجل ليتكلم بالكلمة لا يلقي لها بالاً يهوى بها في النار سبعين خريفاً) والفرج يصدر منه الزنا واللواط. ^(٢)

١٥- وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِنَّكُمْ لَا تَسْعَوْنَ النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ لِيَسْعَهُمْ مِنْكُمْ بَسْطُ الْوَجْهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ) أخرجه أبو يعلى وصححه الحاكم.

(١) دليل الفالحين جـ ١ ص ٤٤٦-٤٤٧

(٢) دليل الفالحين جـ ٣ ص ٧٨ - ٧٩

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : أي لا يتم لكم شمول الناس باعطاء المال لكثرة الناس وقلة المال فهو غير داخل في مقدور البشر ولكن عليكم أن تسعومهم بيسط الوجه بالطلاقة ولين الجانب وتخفص الجناح ونحو ذلك مما يجلب لكم التحابب بينكم فذلك العمل الذي يحبه الله ولا يدخل الكافر ومن أمر بالأغلاظ عليه قال تعالى (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير)^(١).

١٦- وعنه قال قال رسول الله ﷺ المؤمنُ مرآةُ أخيه المؤمن (أخرجه أبو داود باسناد حسن).

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : أي المؤمن لأخيه المؤمن كالمرآة التي ينظر فيها وجهه فالمؤمن يطلع أخاه على ما فيه من عيب وينبهه على إصلاحه ويرشده إلى ما يزينه عند مولاه تعالى وإلى ما يزينه عند عباده وهذا داخل في النصيحة^(٢).

١٧- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال (قال رسول الله ﷺ المؤمنُ الذي يخالطُ النَّاسَ وَيَضُرُّ عَلَى أَذَاهُمْ خَيْرٌ مِنَ الَّذِي لَا يَخَالِطُ النَّاسَ وَلَا يَضُرُّ عَلَى أَذَاهُمْ) أخرجه ابن ماجه باسناد حسن وهو عند الترمذي إلا انه لم يُسَمِّ الصحابي .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله في الحديث الشريف أفضلية من يخالط الناس مخالطة يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحسن معاملتهم

(١) سبل السلام ج٤ ص ٢١١

(٢) سبل السلام ج٤ ص ٢١١

فإنه أفضل من الذي يعتزهم ولا يصبر على المخالطة . والأحوال تختلف باختلاف الأشخاص والازمان ولكل حال مقال ، ومن رجح العزلة فله على فضلها أدلة وقد استوفاهما الغزالي في الاحياء وغيره^(١) .

١٨- وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (اللَّهُمَّ كَمَا حَسَنْتَ خُلُقِي. فَحَسِّنْ خُلُقِي) رواه أحمد وصححه ابن ماجه .
الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله قال رسول الله ﷺ (اللَّهُمَّ كَمَا حَسَنْتَ خُلُقِي.) بفتح الحاء المعجمة وسكون اللام فَحَسِّنْ خُلُقِي.) بضم الحاء المعجمة وضم اللام وقد كان ﷺ أكمل عباد الله خلقاً وخلقاً وسؤاله ذلك اعترافاً بالمسنة وطلباً لاستمرار النعمة وتعليماً للامة^(٢) .

وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال (كان النبي ﷺ أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً) رواه الشيخان^(٣) .

بسم الله الرحمن الرحيم

باب الذكر والدعاء

١- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى (أَنَا مَعَ عَبْدِي مَاذَكَرَنِي وَتَحَرَّكَ بِي شَفَتَاهُ) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ وَصَحَّحَهُ ابْنُ جِبَانَ وَذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ تَعْلِيْقًا .

(١) سبل السلام ج٤ ص ٢١١

(٢) سبل السلام ج٤ ص ٢١١-٢١٢

(٣) دليل الفالحين ج٤ ص ٣٤

الشرح :

قال محمد منير الدمشقي رحمه الله قوله تعالى (أنا مع عبدي) المعية الله أعلم بتحقيقها فشلم لفظها ونكل المعنى إلى الله عز وجل وهذا مذهب سلف الامة قوله تعالى (ما ذكرني وتحركت بي شفتاه) تثنية شفة بفتح أوله وأصلها شففه وهي معلومة والمعنى والله أعلم إن الله سبحانه وتعالى مع عبده وقت ذكره خالقه وبأثره ما تحركت شفة العبد بذكر مولاه . واستدل به قوم على أن الذكر الجهرى أرجح من الذكر الخفي^(١) .

قال الشيخ منصور على ناصف رحمه الله : يوصف الشخص بكثرة الذكر إذا كان الغالب على أحواله ذكر الله تعالى وطاعته يقول الله عز وجل (أنا عند ظن عبدي بي) فمن ظن بالله الغفران وهو يستغفره فإنه يغفر له ، ومن ظن بالله الاجابة وهو يدعوه فإنه يجيبه ومن ظن بالله القبول وهو على طاعته فإنه يقبله لانه فعل ما أمر به وظن بربه عز وجل ما وعد به وما هو أهله .

قال تعالى (وأنا معه حين يذكرني) ليست معية مكان بل معية رحمة وعناية وإحسان فمن ذكر الله خالياً من الناس اثنى الله عز وجل عليه وأجزل له العطاء قوله تعالى (وإن ذكرني في ملأ ذكرتني في ملأ خير منه) وفي رواية خير منهم وهم الملأ الاعلى والله أعلم^(٢) .

٢- وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ عَمَلًا أَنْجَى لَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ .

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : الحديث من أدلة فضل الذكر وأنه من

(١) شرح الاحاديث القدسية ص ٩١

(٢) الجامع الاصول ج ٥ ص ٨٩-٩٠

اعظم أسباب النجاة من مخاوف عذاب الآخرة وهو أيضاً من المنجيات من عذاب الدنيا ومخاوفها ولذا قرن الله الأمر بالثبات لقتال أعدائه وجهادهم بالأمر بذكره عز وجل قال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُرُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) (١) . (٢)

٣- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال (قال رسول الله ﷺ (مَاجَلَسَ قَوْمٌ مَجْلِسًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ فِيهِ إِلَّا حَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ) أخرجه مسلم .

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله التقييد بالقعود وبالقوم جرى على الغالب فالاجتماع للذكر بأي حال من الأحوال كان من قيام أو قعود أو اضطجاع ومن أي أشخاص كانوا (يذكرون الله إلا حفتهم الملائكة) أي أحذقت بهم وطافت بهم تشريفاً لهم وتنويراً لما هم فيه من الذكر (وغشيتهم الرحمة) أي آثار رحمة الله من الفيض والفضل (ونزلت عليهم السكينة) هي الحالة التي يطمئن بها القلب فيسكن عن المسيل إلى الشهوات وعن الرعب والأصل فيها الوقار وقيل هي ملكة تسكن قلب المؤمن وتؤمنه (وذكرهم الله فيمن عنده) . هم الملائكة قال الثوري بشتي فإن ذكر العبد ربه في ملا في غمارهم أحد من المفضلين على الملائكة كالذكر يسمع من رسول الله ﷺ أي ملا خير من الملائكة الذي ذكر الله فيهم لمواظبة أولئك الملائكة أبد الدهر في محال القرب وأبدية القدس على الدعاء للمؤمنين كما يشهد به قوله تعالى عن الملائكة (وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا) (٣) .

٤- وعنه رضي الله عنه قال (قال رسول الله ﷺ ما قعد قوم مقعداً

(١) سورة الانفال ٤٥

(٢) سبل السلام ج٤ ص ٢١٣

(٣) دليل القالحين شرح رياض الصالحين ج٤ ص ٢٢٩-٢٤٨

لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ فِيهِ وَلَمْ يُصَلُّوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أخرجه الترمذي وَقَالَ حَسَنٌ.

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله قوله ﷺ (مَا قَعَدَ قَوْمٌ مَقْعَدًا) يحتمل أن يكون مصدراً نيمياً أي من جلس جلوساً وأن يكون اسم مكان أي في مكانه الذي (لم يذكر الله تعالى فيه) جنة في محل الصفة (ولم يصلوا على النبي ﷺ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) وروى النسائي وأحمد وابن حبان (وما مشى أحدكم ممشئ لم يذكر الله فيه إِلَّا كَانَ عَلَيْهِ تَرَةٌ) وما أوى أحدكم إلى فراشه لم يذكر الله فيه إِلَّا كَانَ عَلَيْهِ تَرَةٌ) الترة بكسر التاء المثناة من فوق وهي النقص وقيل التبعة ^(١).

٥- وعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ عَشْرَ مَرَّاتٍ كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ أَرْبَعَةَ أَنْفُسٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ) متفق عليه.

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله أي كان من الأجر كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسماعيل في المبالغة في التطهير من تبعات الذنوب وخص ولد اسماعيل عليه السلام لشرفهم وفيه دليل على أن الكافر الأصلي منهم يُرق كالكافر كذلك من غيرهم.

(لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ) قدمها على ما بعدها لأنها أشرف قراءة ولذا جعلت كلمة الاسلام ومفتاح الجنة خصوصاً وقد ضم إليها ما يزيد في تأكيد مدلولها من التوحيد بالخال المفردة فالجملة الحال (وحده) والجملة (لا شريك له) تأكيد لمدلولها. ^(٢)

(١) دليل الفالحين ج٤ ص ٢٩٦-٢٩٧

(٢) دليل الفالحين ج٤ ص ٢٠٤-٢٠٦

٦- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال (قال رسول الله ﷺ من قال
سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مائة مرة حُطَّتْ عَنْهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ
الْبَحْرِ متفق عليه .

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله (سبحان الله) أي تنزيه الله عما لا يليق
به (وبحمده) أي ملتبساً بحمد الله وهو الثناء عليه عز وجل بنعوت الكمال
(حطت خطاياهم) ببناء الفعل للمجهول لأن من المعلوم أن هذا الفعل لا يقدر
عليه غير الله تعالى (وإن كانت مثل زبد البحر) الزبد يفتح الزاي والموحدة
والدال المهملة أي الرغوة على سطح البحر . وذلك لاشتغال (سبحان الله
وبحمده) على التقديس والتنزيه والثناء بأنواع الجميل وكل لفظ أبلغ في
هذا المعنى فهو أحب وأعلى^(١) .

٧- وعن جويرية بنت الخارث رضي الله عنها قالت (قال لي رسول
الله ﷺ لَقَدْ قُلْتُ بَعْدَكَ أَرْبَعُ كَلِمَاتٍ لَوْ وُزِنَتْ بِهَا قُلْتُ مِنْذُ الْيَوْمِ لَوُزِنْتُهُنَّ :
سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَدَدَ خَلْقِهِ وَرِضَاءَ نَفْسِهِ وَزِنَةَ عَرْشِهِ وَمِدَادَ كَلِمَاتِهِ)
أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ .

الشرح :

قال النووي رحمه الله قوله ﷺ (سبحان الله وبحمده عدد خلقه
ورضاء نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته) هو بكسر الميم قيل معناه مثلها في
أنها لا تتفقد وقيل في الثواب . والمداد هنا مصدر بمعنى المدد وهو ما كثرت به
الشيء . قال العلماء واستعماله هنا مجاز لأن كلمات الله تعالى لا تحصر بعدد
ولا غيره والمراد المبالغة في الكثرة لأنه ذكر أولاً ما يحصره العدد الكثير من
عدد الخلق وزنة العرش ثم إرتقى إلى ما هو أعظم من ذلك وعبر عنه بقوله

(١) دليل الفالحين ج٢ ص ٢٠٢-٢٠٤

(ومداد كلماته) أي مالا يحصيه عد كما لا تحصى كلمات الله تعالى .^(١)
 ٨- وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ) أخرجه النسائي وصححه ابن جبان والحاكم .
 الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : الباقيات الصالحات يُراد بها الأعمال الصالحة التي يبقى لصاحبها أجرها أبد الأبد وفسرها النبي ﷺ بهذه الكلمات (لا إله إلا الله وسبحان الله والله أكبر والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله) ويحتمل أنه تفسير لقوله تعالى (وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلاً)^(٢) وقد جاء في الأحاديث تفسيرها بأفعال الخير فأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال (الباقيات الصالحات هن ذكر لا اله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله وتبارك الله ولا حول ولا قوة إلا بالله وأستغفر الله وصلى الله على رسول الله ﷺ والصيام والصلاة والحج والصدقة والعتق والجهاد والصلة وجميع أنواع الحسنات وهن الباقيات الصالحات التي تبقى لأهلها في الجنة) وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن قتادة قال الباقيات الصالحات كل شيء من طاعة الله فهو من الباقيات الصالحات ولا ينافي تفسيرها في الحديث بما ذكر فإنه لا حصر في الحديث عليها .^(٣)

٩- وعن سمرة بن جندب رضي الله عنهما قال (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ أَرْبَعٌ لَا يَضُرُّكَ بِأَيِّنٍ بَدَأَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ) أخرجه مسلم .

(١) شرح مسلم ج١ ص ١٦٤-١٦٥

(٢) سورة الكهف آية ٤٦

(٣) سبل السلام ج٤ ص ٢١٧

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : يعني إنها كانت أحب الكلام إلى الله تعالى لاشتغالها على تنزيهه جل وعلا وإثبات الحمد لله والوحدانية والأكبرية . وقوله (لا يضرك بأيمن بدأت) دل على أنه لا ترتيب بينها ولكن تقديم التنزيه أولى لأنه تقدم التخلية بالخاء المعجمة على التخلية بالحاء المهملة . والتنزيه تخلية عن كل قبيح وإثبات الحمد والوحدانية والأكبرية تخلية لكل صفات الكمال^(١) .

١٠- وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال (قال لي رسول الله ﷺ يَا عَبْدَ اللَّهِ بِنَ قَيْسٍ أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَثْرٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ) متفق عليه زاد النسائي لا ملجأ من الله إلا إليه) .
الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله أي إن ثوابها مدخر في الجنة وهو ثواب نقيس كما أن الكثر أنفس أموال العباد فالمراد مكنون ثوابها عند الله لكم . وذلك لأنها كلمة استسلام وتفويض إلى الله تعالى واعتراف بالأذعان له وإنه لا صانع غيره ولا راد لأمره وأن العبد لا يملك شيئاً من الأمور والحول والحركة والحيلة أي لا حركة ولا استطاعة إلا بمشيئة الله تعالى .

وروي تفسيرها مرفوعاً (أي لا حول عن المعاصي إلا بعصمة الله . ولا قوة على طاعة الله إلا بالله) ثم قال ﷺ كذلك أخبرني جبريل عن الله تبارك وتعالى وقوله (لا ملجأ من الله إلا إليه) ملجأ مأخوذ من لجأ إليه وهو بفتح الهمزة يقال : لجأت إليه والتجأت إذا استندت إليه واعتضدت به أي لا مستند من الله ولا مهرب عن قضائه إلا إليه^(٢) .

(١) سبل السلام ج٤ ص ٢١٧-٢١٨

(٢) سبل السلام ج٤ ص ٢١٨

١١- وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: إِنَّ الدُّعَاءَ هُوَ الْعِبَادَةُ رَوَاهُ الْأَرْبَعَةُ وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ.

١٢- وَلَهُ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا بِلَفْظِ (الدُّعَاءُ مُخُّ الْعِبَادَةِ).

١٣- وَلَهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَفَعَهُ (لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الدُّعَاءِ) وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَانَ وَالْحَاكِمُ.

الشرح:

قال محمد بن علان رحمه الله: قوله ﷺ (إن الدعاء هو العبادة) وذلك لأنه أظهر العبد العجز والاحتياج من نفسه والاعتراف بأن الله قادر على إجابته سواء استجاب أم لم يستجب وهو كريم غني لا احتياج له إلى شيء وقوله ﷺ (الدعاء مخ العبادة) مخ الشيء خالصة وما يقوم به كمخ الدماغ الذي هو نقيه وفي الصحاح: النقي مخ العظم وشحم العين من السمن. قال ومخ العين شحمها. والمعنى إن العبادة لا تقوم إلا بالدعاء كما أن الإنسان لا يقوم إلا بالمخ. وقال القاضي أي هو العبادة الحقيقية التي تستأهل أن تسمى عبادة لدلالته على الإقبال على الله والاعراض عما سواه. (١)

١٤- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (الدُّعَاءُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ لَا يُرَدُّ) أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُ وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَانَ وَغَيْرُهُ.

الشرح:

وفي الأذكار وزاد الترمذي (قالوا فماذا نقول يا رسول الله؟ قال (سلوا الله العافية في الدنيا والآخرة) قال ﷺ (الدعاء لا يرد) صيغة المجهول للعلم بالفاعل أي لا يرده الله (بين الأذان والإقامة) ظرف للدعاء في محل

الحال قدم عليه أخيز لمزيد الاهتمام لما فيه من مزيد التشويق واخث على فعله لذلك (١).

١٥- وعن سلمان رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (إِنْ رُبِّكُمْ حَيٌّ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي مِنْ عَبْدِهِ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَيْهِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صِفْرًا) أخرجه الأربعة إلا النسائي وصححه إصاكم.

١٦- وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَدَّ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ لَمْ يَرُدَّهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ) أخرجه الترمذي وله شواهد منها حديث ابن عباس رضي الله عنهما عند أبي داود وغيره ومجموعها يقضي بأنه حديث حسن.

الشرح:

قال منصور على ناصف رحمه الله قوله ﷺ (ان ربكم حيي كريم يستحي من عبده) اي يعامله معاملة المستحي فلا يرد يديه صفرًا اي خاليتين بل يبيحه إذا شاء ذلك قوله ﷺ (لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه) تبركًا بما حلَّ فيهما من رحمة الله تعالى. ومن آداب الدعاء:

استقبال القبلة لأنها أشرف الجهات وجهة العبادة ورفع يديه ومسح الوجه بهما بعد الدعاء والبدء بحمد الله تعالى وتسيحه والثناء عليه كذكر الباقيات الصالحات والصلاة على النبي ﷺ في أوله وآخره والعزم في الطلب والالحاح في الدعاء دائماً والابقان بالاجابة إذا توفرت شروط الدعاء التي أعظمها أكل الحلال والبعد عن المحرمات وفعل الواجبات وغيرها (٢).

١٧- وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَى صَلَاةٍ) أخرجه الترمذي وصححه ابن حبان.

(١) دليل الفالحين ج ٣ ص ٥٢٦-٥٢٧.

(٢) التاج الجامع للاصول ج ٥ ص ١١٦-١١٧.

الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله قوله ﷺ (أولى الناس بي) أي قرباً أو شفاعة أي أخص أمي بي وأقربهم مني وأحقهم بشفاعتي (يوم القيامة) فأولى من الولي أي القرب ضمن معنى الاختصاص نعدي بالباء (أكثرهم علي صلاة) وفي رواية عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ (إن أقربكم مني يوم القيامة في كل موطن أكثركم علي صلاة في الدنيا) رواه البيهقي وغيره. (١)

١٨- وعن شداد بن أوس رضي الله عنهما قال (قال رسول الله ﷺ سَيِّدُ الْاِسْتِغْفَارِ أَنْ يَقُولَ الْعَبْدُ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أَبُوءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأَبُوءُ بِذَنْبِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ) أخرجه البخاري.

الشرح :

قال منصور على ناصف رحمه الله : الاستغفار طلب المغفرة باي لفظ كان كقوله رب اغفر لي فكثرة الاستغفار والرجوع إلى الله تعالى سبب في إسعاد الإنسان بالأموال والأولاد ومحبّة الله ورسوله ﷺ قوله (سيد الاستغفار) أي أعلى ألقاظه وأكثرها ثواباً اللهم أنت ربي لاشتتاله على الاعتراف لله تعالى بالنعمة والتوحيد والانفراد بالخلق والمغفرة والاعتراف من العبد بالعجز والتقصير وطلب الغفران (وانا على عهدك ووعدك) ما استطعت أي أنا قائم بما عاهدتك ووعدتك عليه من الايمان واخلاص العباداة لك يارب بقدر استطاعتي (أبوء لك بنعمتك علي وأبوء لك بذنبي) أي أعترف لك بالنعمة وأعترف بذنبي .

تمام الحديث الشريف قال ﷺ (ومن قالها من النهار موقناً بها فمات

من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة) رواه الخمسة الا مسلماً.

١٩- عن ابن عمر رضي الله عنهما قال (لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ حِينَ يُمْسِي وَحِينَ يُصْبِحُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِي. وَأَمِنْ رَوْعَاتِي. وَأَحْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْ وَمِنْ خَلْفِي. وَعَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي وَمِنْ فَوْقِي. وَأَعُوذُ بِعَظَمَتِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ نَجْحِي) أخرجه النسائي وابن ماجه وصححه الحاكم.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله: العافية في الدين السلامة من المعاصي والابتداع وفعل ما يجب وعدم التساهل في الطاعات والعافية في الدنيا السلامة من شرورها ومصائبها وفي الأهل السلامة من سوء العشرة والأمراض والآفات والأسقام وترك الانشغال بطلب التوسع في حطام الدنيا والعافية في المال بسلامته من الآفات التي تحدث فيه وستر العورات عام العورة البدن والدين والاهل والدنيا والآخرة وتأمين الروعات كذلك والروعات جمع روعة وهي الفرع وسأل الله الحفظ من جميع الجهات لأن العبد بين أعدائه من شياطين الانس والجن كالشاة بين الذئاب اذا لم يكن له حافظ من الله فما له من قوة. وخص الاستعاذة بالعظمة من الاغتيال من تحته لأن الاغتيال أخذ الشيء خفية وهو أن يخسف به الأرض كما صنع الله تعالى بقارون أو بالغرق كما صنع بفرعون فالكل اغتيال من التحدث (١)

٢٠- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ وَتَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ وَفَجَاءَةِ نِقْمَتِكَ وَجَمِيعِ سَخَطِكَ) أخرجه مسلم.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله : الفجاءة بفتح الفاء وسكون الجيم مقصور وبضم الفاء وفتح الجيم والمد وهي البغته وزوال النعمة لا يكون من الله عز وجل إلا بذنب يصيبه العبد فالاستعاذة في الحقيقة من الذنب كأنه قال : نعوذ بك من سيئات أعمالنا . وهو تعليم للعباد . وقد علمنا النبي ﷺ الاستغفار فعلينا التأسّي والامثال لا إيراد السؤال والاشكال وقد علم هذا الصحابة الكرام رضي الله عنهم فلم يوردوا إشكالاً ولا سؤالاً وكفينا كون الدعاء والاستغفار من ذكر الله على كل حال وهو مثل طلبنا للرزق وقد تكفل الله تعالى به وعلمنا طرق الكسب قال تعالى (وَأَرْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ)^(١).

وكله تعبد وذكر لله تعالى . وتحول العافية انتقلها ولا يكون إلا بحصول ضدها وهو المرض نسأل الله العفو والعافية في الدنيا والآخرة^(٢) ٢١- وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله ﷺ يقول (اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّيْنِ وَغَلَبَةِ الْعَدُوِّ وَشَهَادَةِ الْأَعْدَاءِ) رواه النسائي وصححه الحاكم .

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله غلبة الدين ما يغلب المدين قضاؤه ولا ينافي الاستعاذة كون النبي ﷺ استدان ومات ودرعه مرهونة في شيء من شعير فان الاستعاذة من الغلبة بحيث لا يقدر على قضاؤه ولا ينافيه أن الله مع المدين حتى يقضي دينه مالم يكن فيما يكره الله وروي هذا عن عبد الله بن جعفر مرفوعاً لأنه يحمل على مالا غلبة فيه فمن استدان ديناً يعلم أنه لا

(١) المائدة ١١٤

(٢) سبل السلام ج ٤ ص ٢٢٠-٢٢١

يقدر على قضائه فقد فعل محرماء وفي ذلك ورد حديث (مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يَرِيدَ إِدَائَهَا أَدَّاهَا اللَّهُ عَنْهُ وَمَنْ أَخَذَهَا يَرِيدُ

إِتْلَافَهَا أَتْلَفَهُ اللَّهُ) أخرجه البخاري ولذا استعاذ النبي ﷺ من المغرم وهو الدين ولما سألت عائشة رضي الله عنها عن وجه اكثاره من الاستعاذة من المغرم قال ﷺ (إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَرِمَ حَدَثَ فَكَذَّبَ وَوَعَدَ فَأَخْلَفَ) فالمستدين يتعرض لهذا الأمر العظيم

وأما غلبة العدو أي بالباطل لأن العدو في الحقيقة إنها يعادي في أمر باطل إما الأمر ديني أو لأمر دنيوي كغضب الظالم لحق غيره مع عدم القدرة على الانتصاف منه وغير ذلك. وأما شناعة الأعداء فهي فرح العدو بضر نزل بعده قال ابن بطال: شناعة الأعداء: ما ينكأ القلب وتبلغ به النفس أشد مبلغ وقد قال هرون: لأخيه موسى عليهما الصلاة والسلام (فَلَا تُشِمْتُ بِيِ الْأَعْدَاءِ) ^(١) أي لا تفرحهم بهتصيني به. ^(٢)

٢٢- وعن بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا يَقُولُ (اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْأَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ).

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَقَدْ سَأَلَ اللَّهُ بِاسْمِهِ الَّذِي إِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ) أخرجه الأربعة وصححه ابن حبان. الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله (الأحد) صفة كمال لأن الأحد الحقيقي أن يكون منزّه الذات عن انحاء التركيب والتعدد وما يستلزم أحدهما كالجسمية والتحيز والمشاركة في الحقيقة ومتصفاً بنحواحيها كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة الناشئة عن الألوهية.

(١) الأعراف آية ١٥٠

(٢) سبل السلام ج٤ ص ٢٢١ - ٢٢٢

(والصمد) السيد الذي يصمد إليه في الحوائج ويقصد والمتصف به على الإطلاق هو الذي يستغني عن غيره مطلقاً وكل ما عداه محتاج إليه وليس ذلك إلا الله تعالى ووصفه بأنه (لم يلد) معناه لم يجانس ولم يقتصر إلى ما يعينه أو يخلف عنه لامتناع الحاجة والفناء عليه وهو رد على من قال الملائكة بنات الله وعلى من قال عزيز ابن الله والمسيح ابن الله تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

وقوله (ولم يولد) أي لم يسبقه عدم فإن قلت: فلم ذكر (ولم يولد) مع عدم من يدعيه قلت تعميماً لتفرد الله تعالى عن مشابهات المخلوقين وتحقيقاً لكونه عز وجل ليس كمثله شيء (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) الكفو المائل أي لم يكن أحد يماثله في شيء من صفات كما له وعلو ذاته وفي الحديث دليل على أنه ينبغي تحريم هذه الكلمات عند الدعاء لاخباره ﷺ (إذا سئل بها أعطي وإذا دُعي بها أجاب والسؤال الطلب للحاجات والدعاء أعم منه فهو عطف العام على الخاص^(١))

٢٣- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَصْبَحَ يَقُولُ (اللَّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَمْسَيْنَا وَبِكَ نَحْيَا وَبِكَ نَمُوتُ وَإِلَيْكَ النُّشُورُ) وَإِذَا أَمْسَى قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ (وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ) أَخْرَجَهُ الأربعة.

الشرح:

قال محمد بن علان رحمه الله (اللَّهُمَّ بِكَ) أي بقدرتك الباهرة (أصبحنا) أي دخلنا في الصباح (وبك أَمْسَيْنَا) ذكر لحضوره في الذهن عند ذكر ضده (وبك نحيا وبك نموت واليك النشور) بضمين أي الرجوع (وإذا أَمْسَى قال اللَّهُمَّ بِكَ أَمْسَيْنَا) أي دخلنا في المساء والمعنى أصبحنا وأمسينا متلبسين بتعمك أي بحياطتك وكلاءتك أو يذكر إسمك (وبك

(١) سبل السلام ج٤ ص ٢٢٢

نحيا وبك نموت واليك المصير) قال في النهاية اي اليك المرجع . وعبر
بالتون هنا للتأكيد والتفخيم .^(١)

٢٤- وعن أنس رضي الله عنه قال (كان أكثر دعاء رسول الله ﷺ
ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) متفق عليه .
الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله (كان أكثر دعاء النبي ﷺ أي أكثر ما
يدلوم عليه من الدعاء (ربنا آتينا) أي أعطبنا (في الدنيا حسنة) يدخل فيها
كل خير دنيوي وصرف كل شر (وفي الآخرة حسنة) مثل ذلك (وقنا عذاب
النار) تخصيص بعد تعميم لأنه هو الفوز . وبعض السلف خصص الحسنة
في الموصفين بشيء خاص والتعميم أولى . زاد مسلم في رواية قال (وكان
أنس رضي الله عنه إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها فإذا أراد أن يدعو بدعاء
دعا بها فيه أي في جملة وذلك اقتداء بالنبي ﷺ لا كثاره منها لقلة ألفاظها
وإحاطتها بخير الدارين .^(٢)

٢٥- وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال (كان النبي
ﷺ يدعو : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي . وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ
بِي مِنِّي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي جَدِّي وَهَزْلِي وَخَطْبِي وَعَمْدِي . وَكُلُّ ذَلِكَ عِنْدِي .
(اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ
بِي مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) متفق عليه .
الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله إن النبي ﷺ كان يدعو بهذا الدعاء
تعلماً لأمتِهِ واستغفاراً من ترك الأولى أو قاله تواضعاً لربه (اللهم اغفر لي

(١) دليل الفالحين ج ٤ ص ٢٥٥

(٢) دليل الفالحين ج ٤ ص ٢٧٠-٢٧١

خطيئي) أي ذنبي ويجوز تسهيل الهمزة (وجهلي) أي ما صدر مني من أجل جهلي وفيه إيهاء إلى قوله تعالى (إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ)^(١)

قال البغوي: أجمع السلف على أن من عصى الله فهو جاهل (وإسرافي) أي تجاوزي عن الحد (في أمري وما أنت أعلم به مني) أي من المخالفات ثم يحتمل أن يراد بهذين الأمرين ما قبلهما فيكون أطناباً وإن يراد بهما ما يعمه وغيره من المكروهات وخلاف الأولى فيكون من عطف العام على الخاص (اللهم اغفر لي جدي) أي ما أفعله من المخالفات على طريق الجِد بكسر الجيم أي الاجتهاد في عمله (وهزلي) ضد الجِد (وخطيئي وعمدي) الخطأ نقيض الصواب وقد يمد والخطأ الذنب على ما في الصحاح (وكل ذلك عندي) أي كل ذلك موجود أو ممكن عندي قال النووي رحمه الله: قاله النبي ﷺ تواضعاً وهضماً لنفسه وعن علي رضي الله عنه عدّ فوات الكمال وترك الأولى ذنباً وحاصله أن حسنات الإبرار سيئات المقربين (اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت) كناية عن التعميم كقوله (وما أسررت) أي فعلته مخفياً له عن أعين الناس (وما أعلنت) أي أظهرت وما أنت أعلم به مني) من ذلك أو منه ومن غيره بأن خلا عن الانصاف بشيء مما ذكر (أنت المقدم) أي من تشاء إلى الجنة بالتوفيق للعمل الصالح (وأنت المؤخر) لمن تريد إلى النار بالخذلان، (وأنت على كل شيء) مما ذكر ومن غيره من الممكنات (قديين) لا يعجزك شيء لأن القدرة صفة ذاتية لمولانا جل جلاله وما للذات لا يتخلف.^(٢)

٢٦- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ (اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي دِينِي الَّذِي هُوَ عِصْمَةُ أَمْرِي. وَأَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا

(١) النساء آية ١٧

(٢) دليل الفالحين ج ٤ ص ٢٧٨-٢٧٩

مَعَاشِي. وَأَصْلِحْ لِي آخِرَتِي الَّتِي إِلَيْهَا مَعَادِي ، وَاجْعَلْ الْحَيَاةَ زِيَادَةً لِي فِي كُلِّ خَيْرٍ وَاجْعَلْ الْمَوْتَ رَاحَةً لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ أَخْرِجْهُ مُسْلِمًا .
الشرح :

قال محمد بن علان رحمه الله (كان رسول الله ﷺ يقول اللهم أصلح لي ديني) بأن توفقي للقيام بآدابه على الوجه الأكمل الأتم (الذي هو عصمة امري) اي ما اعتصم به في جميع أموري وفي الصحاح : العصمة المنع والحفظ وقيل هو مصدر بمعنى الفاعل وقد قال تعالى (واعتصموا بخبل الله جميعاً وَلَا تَفْرَقُوا)^(١) وأصلح لي دنيائي التي فيها معاشي اي مكان عيشي وزمان حياتي اي باعطاء الكفاف فيما يحتاج اليه وأن يكون حلالاً ومعيناً على طاعة الله (وأصلح لي آخرتي التي فيها معادي) أي مكان عودي أوزمان إعادتي باللطف والتوفيق على العبادة والاخلاص في الطاعة وحسن الخاتمة (واجعل الحياة) اي طول عمري زيادة لي في كل خير) اي من ايقان العلم واتقان العمل (واجعل الموت) اي تعجيله (راحة لي من كل شر) اي من الفتن والمحن والابتلاء بالمعصية والغفلة .
ومحصل آخر هذا الدعاء : اجعل عمري مصروفاً فيها تحب وجنبي ما تكره وهو من جوامع الدعاء .^(٢)

٢٧- وعن أنس رضي الله عنه قال (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْفَعْنِي بِمَا عَلَّمْتَنِي وَعَلَّمْنِي مَا يَنْفَعُنِي وَارْزُقْنِي عِلْماً يَنْفَعُنِي) رواه النسائي والحاكم .

٢٨- وللنسائي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه نحوه وقال في آخره (وَرَزَقْنِي عِلْماً وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ حَالِ أَهْلِ النَّارِ) وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ .

(١) آل عمران ١١٣

(٢) دليل الفالحين جـ ٤ ص ٢٧٥

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : فيه انه لا يطلب من العلم إلا النافع والنافع هو ما يتعلق بأمر الدين والدنيا فيما يعود فيها على نفع الدين والا فإما عدا هذا العلم فإنه ممن قال الله تعالى فيه (وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ)^(١) أي في أمر الدين فإنه نفى النفع عن علم السحر لعدم نفعه في الآخرة بل لأنه ضار فيها وقد ينفعهم في الدنيا لكنه لم يعده نفعاً.^(٢)

قال محمد بن علان : فيه إيحاء الى أن العلم المنتفع به ولو للغير مرغوب فيه لترتب النفع عليه في الجملة . وقيل هو للذي لا يعمل به . وفي الحديث المرفوع (العلم الذي لا يعمل به كالكنز الذي لا ينفق منه) أتعب صاحبه في جمعه ثم لم يصل إلى نفعه . وقال الطيبي : العلم الذي لا ينفع هو الذي لا يهذب الأخلاق الباطنة فيسري منها إلى الأفعال الظاهرة ونحوها القواب الاكمل وأنشد :

يا من تباعد عن مكارم خلقه
ليس التفاخر بالعلوم الزاخرة
من لم يهذب علمه أخلاقه
لم ينتفع بعلومه في الآخرة^(٣)

٢٩- وعن عائشة رضي الله عنها (أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَّمَهَا هَذَا الدُّعَاءَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ .

(١) البقرة آية ١٠٢

(٢) سبل السلام ج٤ ص ٢٢٤

(٣) دليل الفالحين ج٤ ص ٢٨١

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا سَأَلَكَ عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَاذَ بِهِ عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ وَأَسْأَلُكَ أَنْ تُجْعَلَ كُلُّ قَضَاءٍ قَضَيْتَهُ لِي خَيْرًا أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَانَ.

الشرح:

قال محمد بن علان رحمه الله (اللهم إني أسألك من خير ما سألك منه نبيك) من للتبعض فيها وعطف على نبيك عطف بيان وأبدل منه قوله محمد ﷺ (وأعوذ بك من شر ما استعاذ بك منه نبيك محمد ﷺ أي من الشرور الدنيوية بدنا أو أهلاً أو الدينية حالاً أو مآلاً) (والفوز بالجنة) أي الظفر بها (والنجاهة من النار) أي الخلاص منها.

فيه إيحاء إلى أن المطلوب من الأدعية كغيرها من الأعمال وهو بعد أداء العبودية لحق الربونية طلب النجاهة من النار ودخول الجنة قال تعالى (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّا تُوفَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ).

وقال الشاعر:

إن ختم الله برضوانه فكل ما لقيته سهل.

قال الصنعاني رحمه الله: تضمن الحديث الدعاء بخيري الدنيا والآخرة والاستعاذة من شرها وسؤال الجنة وأعمالها وسؤال أن يجعل الله كل قضاء خيراً. وكان المراد سؤال اعتقاد العبد أن كل ما أصابه خير وإلا فإن كل قضاء قضى الله به خير وإن رآه العبد شراً في الصورة وفيه أنه ينبغي للعبد تعليم أهله أحسن الأدعية لأن كل خير ينالونه فهو له. وكل شريعته فهو مضرة عليه^(١)

٣٠- وأخرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال (قال رسول الله ﷺ: كَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ).

الشرح:

قال العيني رحمه الله: ختم البخاري كتابه بالتسبيح والتحميد كما بدأ أوله بحديث النية عملاً به. قوله ﷺ (كلمتان) أي كلامان وتطلق الكلمة عليه كما يقال (كلمة الشهادة) (حبيبتان) أي محبوبتان والمراد محبوب قائلهما. ومجبة الله تعالى للعبد إرادة إيصال الخير إليه والتكريم (إلى الرحمن) تخصيص لفظ الرحمن من بين سائر الأسماء الحسنى لأن القصد من الحديث بيان سعة رحمة الله تعالى على عباده حيث يجازي على الفعل القليل بالثواب الكثير (سبحان الله) سبحان مصدر لازم النصب باضمار الفعل وقال الزمخشري: سبحان علم للتسبيح كعثمان علم لرجل.

ومعنى التسبيح التنزيه بمعنى: أنزه الله تنزيهاً عما لا يليق به (وبحمده) الواو للحال أي أصبح ملتبساً بحمدي له من أجل توفيقه لي للتسبيح ونحوه ولعطف الجملة على الجملة أي أصبح وأتلبس بحمده. والحمد هو الثناء بالجميل على وجه التفضيل وتكرار التسبيح (سبحان الله العظيم) للاشعار بتنزيهه جل وعلا على الإطلاق.

والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً والحمد لله تعالى على هذه النعمة وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.^(١)

الحمد لله الذي أنعم علي بأكمال هذا الشرح على بلوغ المرام في أدلة الأحكام وذلك ليلة الثلاثاء السابع من ذي القعدة ١٤٠٠/١١/٧ سنة هجرية الموافق ٩/١٦-أيلول/ ١٩٨٠ الساعة العاشرة والنصف بعد صلاة العشاء والحمد لله حمداً يوافي نعمه ويكافيء مزيده. اللهم سهل لي

(١) عمدة القاري ج ٢٥ ص ٢٠٢ - ٢٠٣

طبع هذا الشرح وانفع به من قرأه أو قرأ جزء منه واجعله في ذخرا في الآخرة
(ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم) وآخر دعوانا أن الحمد لله رب
العالمين).

تم الفراغ في دار المؤلف الكائنة قرب جامع الحشمية الزهور محافظة
نينوى - العراق - والحمد لله على نعمة الاسلام وكفى بها نعمة .

محمد ياسين عبدالله

مدرس متوسطة الكرامة

الموصل

٧/ذو القعدة/ ١٤٠٠ هجرية

١٦/٩/ ١٩٨٠ ميلادية

تم البدء في كتابة مسودة هذا الشرح يوم الأربعاء

٢٠/ جمادي الثانية/ ١٣٩٩ هجرية

١٦/٥-مايس/ ١٩٧٩ ميلادية

اللهم اختتم بالصالحات أعمالنا وتوفنا مسلمين وألحقنا بالصالحين
غير خزايا ولا ندامي ولا مفتونين وصل اللهم وسلم على سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه أجمعين واغفر لنا ولوالدينا ولمن علمنا أو تعلم منا وارزقنا
رضاك والجنة وأعذنا من سخطك والنار يا الله يارب العالمين .

محتويات الكتاب

الصفحة	الموضوع
٥	كتاب الجنابات
٦	النفس بالنفس - الميت الزامي - التارك لدينه . قول النبي ﷺ : أول ما يقضي بين الناس يوم القيامة في الدماء .
٧	لا يفاد الوالد بالولد . نيس لنضال شيء .
٨	حديث أبي حنيفة عن علي كره الله وجهه العقل وفكاك الأيسر وأن لا يقتل مسلم مكافراً .
٩	المؤمنون نكافؤ دماءهم ويسعى بذمتهم أدناهم
١١	يشترط لوجوب القصاص في القاتل بلوغ وعقل وعصمة .
١٢	يجب القصاص في القطع من مفصل دفع المفسد واجب .
١٣	دبة المرأة المقتولة عنى الوالد أي على والد القاتلة لا عنى الولد .
١٤	في قلع كل سر نذكر من مسلم خمسة أبرة . قصة * الربيع بنت النضر رضي الله عنها .
١٥	إذا مات في الزحاح أو قتل تحب دينه في بيت المال أو على من حضر . أقوال العلماء .
١٦	من قتل عمداً فعليه القصاص إذا أسك الرجل الرجل وقتله الآخر يقتل الذي قتل ويحبس الذي أسك .
١٧	يقتل الرجل بالمرأة والصغير بالكبير ونحسب بالذمي . أقوال العلماء .
١٨	إذا قتل الجماعة واحداً قتلوا به أجمعون . قصة المرأة والغلام .
١٩	قوله تعالى (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه .
٢٠	باب الديات .
٢١	كتاب أبي بكر بن محمد بن عمر بن حزم . أنواع الديات . من قتل مؤمناً عتباطاً بلا جنابة ولا جريمة . القتل في الفتنة .
٢٢	مقدار الدية مائة من الإبل أو الفاشاة من الغنم) .
٢٣	في النسان الدية - في الشفتين الدية - في الذكور الدية - في الصلب الدية .

الموضوع

الصفحة

- ٢٤ . في العنين إدية - في الجائفة ثلث الدية .
- في المأمومة ثلث الدية .
- ٢٥ . في كل أصبع عشر من الأبل في الهاشمة عشر من الأبل .
- ٢٦ . دية الخطأ دية العمد - الدية المطلقة - الدية المخففة .
- ٢٧ . من قتل في الحرم أو الأشهر الحرم تغلظ عليه الدية .
- ٢٨ . القتل شبه العمد - القتل للتأديب .
- ٢٩ . دية كل أصبع عشر من الأبل في كل سن خمسة من الأبل .
- ٣٠ . من تكلف الطب ولم يكن معروفاً بالطب فهو ضامن .
- ٣١ . شجاج الرأس والوجه عشر! خارمة ودامية . .
- ٣٢ . دية المسلم والذمي سواء . أقوال العلماء .
- ٣٣ . إرش جراحات المرأة يكون كإرش جراحات الرجل إلى الثلث .
- ٣٤ . عقل شبه العمد أن ينزوي الشيطان فتكون دماء في غير ضئبة .
- ٣٥ . الدية من البقر مائتا بقرة ومن الغنم ألفا شاة ومن الحلل مائتا حلة .
- ٣٦ . باب دعوى الدم والقسامة .
- أمر النبي ﷺ القسامة على ما كانت عليه في الجاهلية .
- ٣٧ . إذا وجد القاتل في مكان لا يعرف قاتله كانت القسامة .
- ٣٨ . باب قتال أهل البغي - (من حمل علينا السلاح فليس منا) .
- ٣٩ . قال رسول الله ﷺ (تقتل عماراً الفئة الباغية) .
- ٤٠ . ترجمة عمار بن ياسر رضي الله عنه . حكم القتال بين المسلمين .
- ٤١ . الخوارج والبغاة مسلمون لكنهم مبتدعة ضالون .
- ٤٢ . باب قتل الجاني وقتل المرتد .
- قول النبي ﷺ (من قتل دون ماله فهد شهيد) .
- ٤٣ . قصة الرجلين الذين عض أحدهما صاحبه وحكم النبي ﷺ في ذلك .
- ٤٤ . لو أن امرأاً أطلع عليك بغير إذن فحذفته بحصاة لم يكن عليك جناح .
- ٤٥ . حكم ما أفسدته الغنم ليلاً أو نهاراً - أقوال العلماء .
- ٤٦ . الردة قطع الإسلام بنية أو قول كفر؟ وفعل مكفر .
- ٤٧ . كتاب الحدود - باب حد الزنا - قصة العصف .
- ٤٨ . إن فقهاء الصحابة رضي الله عنهم كانوا يفتنون في عهد النبي ﷺ .
- ٤٩ . يحد في مستأجرة لزنة وببيحة فرجها للزنا وفي وطء محرم .
- ٥٠ . يجلد البكر غير المحصن مائة جلدة ويرجم المحصن .
- ٥١ . جواز تلقين المعقر في الحدود . لجواز إياه وعلو من

الصفحة	الموضوع
	لا يجب الحد بوطئه .
٥٢	قوله ﷺ (أقيموا الحد على من ملكت أيمانكم .
٥٤	لا ترجم الحيلي حتى تجد من ترضع الولد فان لم تجد ارضعته حتى تنقطه .
٥٥	الصلاة على الفساق المقتولين في الحدود والمحاربة وغيرهم .
٥٦	رجم النبي ﷺ رجلاً من أسلم .
٥٧	المريض اذا زنى والضعيف يضرب بعثكال فيه مائة شمراخ ضربة واحدة .
٥٨	اللوامة كالزنا لأنها قضاء الشهوة في محل مشتهى محرم .
٥٩	وأطىء البهيمة يعزر - تغريب الزاني بعد الحد . اقول الغلواء .
٦٠	لعن رسول الله ﷺ المخنثين من الرجال والمترجلات من النساء .
٦١	أحدوا الحدود بالشبهات - أنواع الشبهات .
٦٢	باب حد القذف : براءة عاتشة رضي الله عنها .
٦٣	حد القذف ثمانون جلدة للحر وأربعون جلدة للعبد .
٦٤	اذا رأى على امرأته رجلاً - اللعان .
٦٥	باب حد السرقة - تقطع يد السارق في ربع دينار فصاعداً .
٦٦	إقامة الحد على الوجه عند الناس والحقير والشریف والوضع .
٦٧	ليس على خائن ولا مختلس ولا متنتهب قطع .
٦٨	لا قطع في ثمر ولا كثر . لا قطع في سرقة الزرع قبل حصاده .
٨٩	إذا اشترى السارق المسروق أو وهب له أو ادعاه لم يقطع .
٧٠	يحرم على السارق الخروج به من المال .
	يفرم السارق قيمة ما سرق .
٧١	اشتراط الحرز في في وجوب القطع - حرمة الجبل - سرقة المتاع .
٧٢	تقطع يمين السارق من الزند وتحسم فإن عاد قطعت رجله اليسرى .
٧٣	باب حد الشرب وبيان المسكر . حد شرب الخمر ثمانون جلدة .
٧٤	كل شراب أسكر كثيره حرم قليله وخد شاربه إذا كان مكلفاً .
٧٥	قول النبي ﷺ (إذا ضرب أحدكم فليتنق الوجه) .
٧٦	لا تقام الحدود في المساجد - ما أسكر كثيره فقليله حرام .
٧٧	تحريم جميع الأنبيذة المسكرة . كل مسكر حرام .
٧٨	جواز شرب النبيذ مادام حلواً لم يتغير .
	الخمر داء وليست بدواء .
٧٩	باب التعزير وحكم الصائلة - لا يجلد فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله تعالى .

الموضوع

الصفحة

٣

١٠
١١
١٢
١٣

١٤

- ٨٠ يقال عززه القاضي إذا أدبه لئلا يعود إلى الفجيع بالقول والفعل .
- ٨١ قول النبي ﷺ أقبلوا ذري الهيات عثراتهم إلا الحدود .
- ٨٢ حديث علي كرم الله وجهه - إلا شارب الخمر فانه لومات ودينه .
- ٨٣ قول النبي ﷺ (من قتل دون ماله فهو شهيد) .
- ٨٤ اجتناب الفتن ما ظهر منها وما بطن كن عبد الله المقتول .
- ٨٥ كتاب الجهاد - من نوى فعل عبادة فمات لا يذم شرعاً .
- ٨٦ قول النبي ﷺ (جاهدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم واستنكم) .
- ٨٧ الاستئذان من الوالدين في الجهاد -
- يحرم الخروج وأحد الأبوين كاره .
- ٨٩ قول النبي ﷺ (لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية) .
- ٩٠ بدأ الكفار بالقتال والأغارة عليهم .
- ٩٢ وصية النبي ﷺ لأمرء الجيوش وأنسرايا .
- ٩٣ ادعهم إلى الاسلام فان اجابوك فاقبل منهم وكف عنهم .
- ٩٥ كان النبي ﷺ إذا أراد غزوة ورى بغيرها .
- ٩٦ حكم صبيان المشركين ونسائهم قبل الحرب وبعده .
- ٩٧ الكافر إذا كان حسن الرأي بالمسلمين -
- تحريم قتل النساء والصبيان .
- ٩٨ المبارزة في الحرب - قوله تعالى (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) .
- ٩٩ تخريب الحصون وقطع الاشجار في الحرب
- ١٠٠ الفلول حرام . من اقتطع من أرض صاحبه سماً طوقه من سبع أرضين .
- ١٠١ السلب للمقاتل - أقوال العنماء .
- ١٠٢ قتل أبي جهل - لا يستحق السب إلا لمن له بينة أنه قتله .
- ١٠٣ دخل النبي ﷺ مكة يوم الفتح غير محرم لأنه دخل مقاتلاً .
- ١٠٤ المقتول صبراً - حرم مكة أمن لا يفسك بها دم .
- ١٠٥ مفاداة الأسير من المسلمين بالأسرى المشركين أو بالمال .
- ١٠٦ إذا أسلم الحربي في دار الحرب احرز نفسه وماله . أسرى بدر .
- ١٠٧ السرية قبل نجد كانت في شعبان سنة ثمان من الهجرة .
- ١٠٨ قول الله عز وجل (واعلموا أنما غنمتم من شيء فان لله خمسه) سهم الراجل والفرس .
- ١٠٩ تنفيل الامام في حال القتال وقيله .

الموضوع	الصفحة
لأصبح النفل بعد الاحراز.	
المأكول من العسل والنعيب والطعام يأخذ منه ما يكفيه ثم ينصرف.	١١٠
ذمة المسلمين واحدة يسمى بها أديانهم.	١١١
حكم أرض الحجاز وحكم الحرم - لا ينوطه مشرك.	١١٢
لاندفن موتى المشركين في الحرم ويخرجون منه -	١٢٣
أرض الحجاز قسمان.	
أموال بني النضير ما أفاء الله على رسوله ﷺ.	١١٤
تقسيم رسول الله ﷺ لثغائمه بين أفراد الجيش.	١١٥
باب الجزية والهدنة - الحرية تؤخذ من المجوس.	١١٦
أسر أكيدر دومة الجندب - أخذ الجزية من العرب والعجم.	١١٧
ليس على النساء والمصبيان جزية رؤسهم ويبدأ الامام بتوظيفها.	١١٨
الاسلام يعمل ولا يعمل . قوله تعالى .	١١٩
(ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين).	
يجوز ابتداء الكفار بالسلام للمضروعة والحاجة أولسب.	١٢٠
المهادنة بين المسلمين والكفار - صلح	١٢١
الحديبية - بعض بنود الصلح.	
باب السبق والرمي - سباق الخيل المعدة للجهاد في سبيل الله.	١٢٢
لاسبق الا في خوف او نصل أو حافر . القمار حرام.	١٢٤
كتاب الأطعمة - يحرم كل ذي ناب من السباع.	١٢٥
تحريم لحوم الحمر الأهلية والبغال.	١٢٦
لحوم الخيل أقوال العلماء.	
يحل أكل الجراد والأرنب أقوال العلماء.	١٢٧
نهى رسول الله ﷺ عن قتل النملة والنحلة والهدهد والصد.	١٢٨
الفتنذ وأقوال العلماء في آكله - الجلالة	١٢٩
هي التي تأكل العذرة.	
يحل أكل لحم الحمام الوحشي . أكل الضب - أقوال العلماء.	١٣٠
النهي عن قتل الضفدع . قوله تعالى	١٣١
(وإن من شيء الا يسبح بحمده).	
باب الصيد والذباح - من اتخذ كلباً الا كلب ماشية -	١٣٢
حكم الصيد بالجوارح - اذا وقع الصيد في الماء لا يؤكل.	١٣٣
قوله ﷺ (سموا الله عليه إنتم وكلوه). صيد المعراض.	١٣٤

الصفحة	الموضوع
١٣٥	النهي عن الخذف لانه لاملصلحة فيه ويخاف مفسدته .
١٣٦	نهى رسول الله ﷺ أن تصير البهائم لانه تعذيب للحيوآن .
١٣٨	قوله ﷺ ان الله كتب الاحسان على كل شيء : ذكاة الجنين ذكاة أمه .
١٣٩	الذكاة اختيارية وهي الذبح في الحلق واللبة .
	واضطرابية وهي الجرح .
١٤٠	لاتجوز ذبيحة المرتد ولا المشرك غير الكتابي .
١٤١	باب الاضاحي . كان ﷺ يضحي بكبشين أقرنين .
١٤٢	يستحب ان يتولى الانسان ذبح أضحيته بنفسه .
١٤٣	اللهم تقبل مني - اللهم منك وإليك - الأضحية
	واجبة أقوال العلماء .
١٤٤	الذبح بعد صلاة العيد مع الامام . باسم الله والله أكبر .
١٤٥	شرط الأضحية المجزئة سلامة من عيب ينقص لحماً
	أو غيره مما يؤكل .
١٤٦	لايضحي بالخرماء والمضفورة والعجفاء والمشيمة .
١٤٧	حكم الأضحية حكم الهدي لايباع لحمها ولاجلدها . البقرة عن سبعة .
١٤٨	يستحب للمضحي أن يأكل ويتصدق - باب العقيقة .
١٤٩	نسن العقيقة أي الذبيحة عن المولود في حق أب .
١٥٠	كتاب الأيمان والنذور - لاتحلفوا بالله الا وأنتم صادقون .
١٥١	قول النبي ﷺ يمينك على ما يصدقك به صاحبك .
١٥٢	من حلف على فعل شيء أو تركه وكان الحنث
	غيراً له استحب الحنث .
١٥٣	حروف القسم الباء والواو والياء وقد تضرع الحروف .
١٥٤	قوله تعال (إن الذين يشتركون به عهد الله
	وأيمانهم نساء قليلات) الآية .
١٥٥	لغو اليمين أن تحرم ما أحل الله لك . او قول
	الرجل لا والله وبلى والله وهو يرى أنه صادق ولا يكون كذلك .
١٥٦	أسماء الله الحسنى التسعة والتسعون يجوز القسم بها .
١٥٧	قال رسول الله ﷺ (من صنع اليه معروف فقال
	لفاعله جزاك الله خيراً فقد أبلغ في الثناء) .
١٥٨	خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم
	- الوفاء بالنذر واجب .
١٥٩	من نذر نذراً في معصية فكفارته كفارة يمين .
١٦٠	الثناء على فاعل النذر إذا كان طاعة . قضاء النذر .

الصفحة	الموضوع
١٦١	العاجز عن المشي به الركوب - قضاء النذر عن البيت .
١٦٢	من نذر صلاة أو صوماً في وقت معين فمنعه مريض أو عدو وجب القضاء .
١٦٣	لو نذر صلاة في بلد لم تتعين إلا المسجد الحرام فضل المساجد الثلاثة .
١٦٥	كتاب القضاء . نقضة ثلاثة - .
١٦٦	لا يجوز تغير المحتهم أن يتشد القضاء ويجب أن يعرف أقاويل التصحاة والتدعيس في الأحكام ومعظم فتاوى الفقهاء والأئمة .
١٦٧	سيدنا معاذ بن جبل رضي عنه - (من ولي القضاء فقد ذبح بغير سكين) .
١٦٨	إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران وإذا أخطأ فله أجر .
١٦٩	لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان سماع الكلام من الخصمين .
١٧٠	إنما يحكم النبي ﷺ بالظاهر والله يتولى السرائر .
١٧١	شهادة الزور حرام ولا يحل بها شيء من حقوق الغير .
١٧٢	إقامة الحد على الشريف والوضع .
١٧٢	تجنب أكابر العلماء ولاية القضاء - العلماء يحشرون مع الأنبياء - .
١٧٣	لعم رسول الله ﷺ الراشي والمرتشى في الحكم . لا يحتجب القاضي .
١٧٤	الفرق بين الهدية والرشوة والاجرة والرزق .
١٧٥	قعود الخصمين بين يدي الحاكم ويسوي بينهما في المجلس قصة سيدنا علي كرم الله وجهه .
١٧٦	باب الشهادات - يشهدون ولا يشهدون .
١٧٨	لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا ذي غمر على أخيه .
١٧٩	العدالة محافظة دينية تحمل على ملازمة التقوى والمروءة .
١٨٠	شهادة الزور من أكبر الكبائر .
١٨١	الكذب أربعة أقسام أشدها الكذب على الله تعالى .
١٨٢	يشترط سماع الشهادة في الأقوال كعقد وفسخ وطلاق .
١٨٣	القضاء بشاهد ويمين . اختلاف العلماء .
١٨٤	باب الدعاوى والبيّنات . البيئة على المدعي واليمين على من أنكرو .
١٨٥	لا يجوز اقتطاع حق امرئ مسلم بيمين . اليمين الكاذبة حرام .
١٨٦	لو كانت العين في يدهما وأقاما بيّتين بقيت

الموضوع

الصفحة

- في يدهما كما كانت. ١٨٧
- قول النبي ﷺ ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة . . الحديث. ١٨٨
- إذا أقاموا البينة فالسلعة للذي في يده. ١٨٩
- اليمين على طالب الحق -اليمين المردودة. ١٩٠
- الحكم بالقيافة -قصة أسامة رضي الله عنه. أقوال العلماء. ١٩١
- كتاب العتق -فضل عتق الرقاب. ١٩٢
- قول النبي ﷺ (الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم اثنان صدقة وصلة). ١٩٣
- حديث أبي ذر رضي الله عنه قال سألت النبي ﷺ أي العمل أفضل؟ ١٩٤
- قال رسول الله ﷺ لا يجزى ولد والده إلا أن يجده مملوكاً فيشتريه فيعتقه.
- من ملك من بينه وبينه رحم محرمة لنكاح فانه يعتق عليه. ١٩٥
- إثبات القرعة في العتق -أقوال العلماء. ١٩٦
- اشتراط الخدمة على العبد المعتق -تعليق العتق بشرط. ١٩٧
- باب المدير والمكاتب وأم الولد. قضاء الدين. ١٩٨
- المكاتب عبد ما بقي عليه درهم. ١٩٩
- يؤدي المكاتب بعد ماعتق دية الحر وبعد مارق منه دية العبد. ٢٠٠
- تنزه النبي ﷺ عن متاع الدنيا وخلو قلبه لله عز وجل. ٢٠١
- من أعان مجاهداً في سبيل الله أو غارماً في عثرته أو مكاتباً. . . الحديث. ٢٠٢
- كتاب الجامع -باب الأدب حق المسلم على المسلم. ٢٠٣
- خصلتان من دنا فيه كتبه الله شاكراً صابراً - ٢٠٤
- النظر الى من هو فوقه في الدين.
- البر حسن الخلق والائتم ماحاك في نفسك وكبرهت أن يطلع عليه الناس. ٢٠٥
- قول النبي ﷺ إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الآخر. ٢٠٦
- لا يقسم الرجل الرجل من مجلسه. إذا أكل أحدكم طعاماً. ٢٠٧
- قال رسول الله ﷺ يجزي عن الجماعة إذا امروا أن يسلم أحدهم. ٢٠٨
- تسليم الراكب على الماشي -معنى السلام. ٢٠٩
- إذا أعطى فليقل الحمد لله وليقل له أخوه يرحمك الله. ٢١٠
- كراهة المتسي في نعل واحدة. إذا لبس بدأ باليمين وإذا نزع بدأ بالشمال. ٢١١
- لا ينظر الله الى من جر ثوبه خيلاء. الشيطان يأكل بشماله. ٢١٢

الصفحة	الموضوع
٢١٣	قال رسول الله ﷺ (كل واشرب والبس وتصدق في غير سرف ولا مخيلة .
٢١٤	باب البر والصلة . صلة الرحم تزيد في الرزق .
٢١٥	قول النبي ﷺ (إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات) .
٢١٦	كره لكم قيل وقال - (من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه) .
٢١٧	النهي عن اضاءة العال - الالحاح في السؤال مذموم .
٢١٨	قول النبي ﷺ رضي الله في رضى الوالدين وسخط الله في سخط الوالدين .
٢١٩	لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو لجاره ما يجب لنفسه قدر الجار
٢٢١	أعظم الذنوب الاشرار بالله وقتل ولده والزنا بحليلة جاره .
٢٢٢	يجوز هجران أهل المعاصي وذلك متنوع على قدر الاجرام .
٢٢٣	قلل رسول الله ﷺ (لاتحقرن من المعروف شيئاً) .
٢٢٤	قول النبي ﷺ لأبي ذر رضي الله عنه إذا طبخت وقعة فاكثر ماءها .
٢٢٥	قول النبي ﷺ (من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه .
٢٢٦	قول النبي ﷺ (من دل على خير فله مثل أجر فاعله) .
٢٢٧	قول النبي ﷺ (من استأذكم بالله فاعيدوه
	ومن سألکم بالله فاعطوه .
٢٢٨	باب الزهد والورع - (الحلال بين والحرام بين) .
٢٢٩	فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه - سلامة القلب .
٢٣٠	تمس عبد الدينار والدرهم والقطيفة .
٢٣١	كن في الدنيا كأنك غريب - من تشبه بقرم فهو منهم .
٢٣٢	قول النبي ﷺ يا غلام احفظ الله يحفظك - إذا استعنت فاستعن بالله .
٢٣٥	ما ذكر من هذه الوصايا لا ينافي القيام بالاسباب .
	الكسب الحلال مندوب اليه .
٢٣٦	قول النبي ﷺ (ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد
	فيما عند الناس يحبك الناس .
٢٣٧	ان الله يحب العبد التقي الغني الخفي - من حسن
	اسلام المرء تركه ملايعته .
٢٣٨	ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه .
٢٣٩	قول النبي ﷺ (كل بني آدم خطاؤون وخير الخطائين
	التوابون) التوبة النصوح .
٢٤١	قال تعالى (لاخير في كثير من نجواهم الا من أمر
	بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس) .
٢٤٢	باب الترهيب من مساوىء الاخلاق - الحسد يأكل الحسنات .

الموضوع

الصفحة

- ٢٤٣ قول النبي ﷺ (ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب).
- ٢٤٤ الرياء هو الشرك الأصغر - معنى الرياء.
- ٢٤٥ قال رسول الله ﷺ (آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان).
- ٢٤٦ قول النبي ﷺ (سباب المسلم فسوق وقتاله كفر) معنى السب.
- ٢٤٧ قول النبي ﷺ (اللهم من ولي من أمر أمتي شيئاً فشق عليهم فاشقق عليه).
- ٢٤٨ قول النبي ﷺ (إذا قاتل أحدكم فليجنب الوجه).
- ٢٤٩ قول النبي ﷺ (لا تغضب) نهى عن اجتناب أسباب الغضب.
- ٢٥٠ قول النبي ﷺ (إن رجلاً يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار).
- ٢٥١ قوله تعالى ولا يظلم ربك أحداً. (فاستهدوني أهدكم).
- ٢٥٢ قول النبي ﷺ (أتدرون ما الغيبة؟) قالوا الله ورسوله أعلم.
- ٢٥٣ قول النبي ﷺ (لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تبأغضوا).
- ٢٥٤ (وكونوا عباد الله إخواناً. كل المسلم على المسلم حرام).
- ٢٥٥ اللهم جنبني منكرات الأخلاق والأعمال والأهواء والأدواء).
- ٢٥٦ المراء والجدل - قوله تعالى (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن).
- ٢٥٧ قول النبي ﷺ (خصم لئان اجتماع في مؤمن) البخل المذموم.
- ٢٥٨ (المستبان ما قاله فعل البادى منهما مالم يعتد المظلوم).
- ٢٥٩ قول النبي ﷺ (من ضار مسلماً ضاره الله ومن شاق مسلماً شق الله عليه).
- ٢٦٠ قول النبي ﷺ (لا تسبوا الأموات فانهم قد أفضوا الى ما قدموا).
- ٢٦١ النيمة المحرمة - (من كف غضبه كف الله عنه عذابه).
- ٢٦٢ علاج الغضب - ما يجوز من الغضب.
- ٢٦٣ قول النبي ﷺ (من سمع حديث قوم وهم له كارهون . .).
- ٢٦٤ قول النبي ﷺ (طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس).
- ٢٦٥ قول الله تعالى (فلا تزكوا أنفسكم) - العجلة من الشيطان.
- ٢٦٦ الشؤم سوء الخلق - لا تلعنوا بلعنة الله.
- ٢٦٧ قول النبي ﷺ (من غير أخاه بذنب لم يمت حتى يعمله) الكذب مزاحاً حرام.

الموضوع	الصفحة
كفارة من اغتبه أن تستغفر له - التحلل من المظالم .	٢٦٨
قول النبي ﷺ (أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم) .	٢٦٩
باب الترغيب في مكارم الأخلاق - الصدق يهدي إلى البر .	٢٧٠
إياكم والظن - النهي عن سوء الظن - .	٢٧١
الواجب حسن الظن بالله تعالى - أنواع الظن .	٢٧٢
حق الطريق : غص البصر . كف الأذى . رد السلام .	٢٧٣
من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين . حسن الخلق .	٢٧٤
الحياة من الإيمان - إذا لم تستح فاصنع ما شئت .	٢٧٥
المؤمن القوي أحب إلى الله من المؤمن الضعيف .	٢٧٦
التواضع مدح والتكبر والتفاخر مذموم .	٢٧٧
قول النبي ﷺ (من رد عن عرض أخيه بالغب	٢٧٨
رد الله عن وجهه النار يوم القيامة .	
إفشاء السلام وإطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام .	٢٧٩
الدين النصيحة - لله ولرسوله ولكتابه ولأئمة المسلمين وعامتهم .	٢٨٠
أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق .	٢٨٢
المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير	٢٨٣
من الذي لا يخالط الناس .	
باب الذكر والدعاء - فضل الذكر .	٢٨٤
من ظن بالله الاجابة وهو يدعو فانه يجيبه .	٢٨٥
فضل مجالس الذكر وانها مباركة تحفها الملائكة .	٢٨٦
لا اله الا الله وحده لا شريك له - معناها وفضلها .	٢٨٧
سبحان الله ويحمده عدد خلقه ورضاه نفسه وزنة عرشه .	٢٨٨
الباقيات الصالحات - سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر .	٢٨٩
فضل لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم - لاملجأ من	٢٩٠
الله الا إليه .	
ليس شيء اكرم على الله من الدعاء . - الدعاء بين الأذان والاقامة .	٢٩١
من آداب الدعاء استقبال القبلة ورفع يديه ومسح الوجه بها .	٢٩٢
اللهم أنت ربي لا اله الا أنت . . أبوه لك بنعمتك	٢٩٣
علي وأبوه بذنبي .	
اللهم إني أسألك العافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي .	٢٩٤
اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو	٢٩٥

الموضوع	الصفحة
وشماتة الأعداء .	
اللهم إني أسألك بأنني أشهد أنك أنت الله .	٢٩٦
اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت .	٢٩٧
ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار .	٢٩٨
اللهم اغفر لي جدي وهزلي - اللهم أصلح لي ديني .	٢٩٩
اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله واجله	٣٠٠
واعوذ بك من الشر كله .	
اللهم إني أسألك من خير ما سألك عبدك ونبيك .	٣٠٢
كلمتان جيتان إلى الرحمن سبحانه الله ويحمده سبحانه الله العظيم .	٣٠٣
اللهم اختتم بالصالحات أعمالنا وتوفنا مسلمين وصل اللهم على	٣٠٤
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . ربنا تقبل منا	
انك انت السميع العليم .	
فهرس الموضوعات .	٣٠٥



رقم الايداع في المكتبة الوطنية ببغداد ٩٥٤ لسنة ١٩٨٥

انتهى الطبع في ١٩٨٥/٨/٢

﴿ طبع في مطبعة الزهراء الحديثة بالموصل ﴾

10

11

12

13

10

11

12

13

10

11

12

13

14



باب العلم

مِنْ كِتَابِ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ

عن عمر رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا اكْتَسَبَ مَكْتَسَبٌ مِثْلَ فَضْلِ عِلْمٍ يَهْدِي صَاحِبَهُ إِلَى هَدًى، أَوْ يَرُدَّهُ عَنْ رَدًى، وَمَا آسَتْقَامَ دِينُهُ حَتَّى يَسْتَقِيمَ عَمَلُهُ، وَفِي رَوَايَةٍ عَقْلُهُ» رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ.

وَرُوِيَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يُبْعَثُ الْعَالَمُ وَالْعَابِدُ، فَيُقَالُ لِلْعَابِدِ ادْخُلِ الْجَنَّةَ، وَيُقَالُ لِلْعَالَمِ أَتَيْتَ حَتَّى تُشْفَعَ لِلنَّاسِ بِمَا أَحْسَنْتَ أَدْبَهُمْ» رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ.

اللَّهُمَّ أَنْفَعْنَا بِمَا عَلَّمْتَنَا وَعَلَّمْنَا مَا يَنْفَعُنَا وَزِدْنَا عِلْمًا،
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ حَالِ أَهْلِ النَّارِ.